

سورہ، مکتوب کی آیت کریمہ کے بارے میں درمیانی راستہ

المحبة المؤمنة فی الیة الممتحنة

۱۳۳۹ھ

تصنیف لطیفہ

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

الحجّة المؤتمنة في آية المستحنة

(سورة ممتحنة کی آیت کریمہ کے بارے میں درمیانی راستہ)

www.alahaadainiwork.org

مسئلہ ۸۲ مولوی حاکم علی صاحب دہلوی نے اسے حنفی نقشبندی مجددی پروفیسر انس اسلامیکالچ
لاہور ۱۴ صفر ۱۴۳۹ھ

اللہ تعالیٰ نے ہمیں کافروں اور یہود و نصاریٰ کے توہین سے منع فرمایا ہے مگر ابوالکلام زبردستی
توہین کے معنی "معاشرت" اور ترک مواصلات کو "ترک معاشرت" (نان کو آپریشن) قرار دیتے ہیں اور یہ
صریح زبردستی ہے جو اللہ تعالیٰ کے کلام پاک کے ساتھ جاری ہے، مذکور نے ۲۰ اکتوبر ۱۹۲۰ء
کی جنرل کونسل کی کمیٹی میں تشریع لا کر اطلاق یہ کر دیا کہ جب تک اسلامیکالچ لاہور کی امداد بند نہ کی جائے
اور یونیورسٹی سے اس کا قطع الحاق نہ کیا جائے تب تک انگریزوں سے ترک مواصلات نہیں ہو سکتی اور اسلامیکالچ
کے لڑکوں کو فتویٰ دے دیا کہ اگر ایسا نہ ہو تو کالچ چھوڑ دو، لہذا اس طرح سے کالچ میں بے چینی
پھیلا دی کہ پھر پڑھائی کا سخت نقصان ہونا شروع ہو گیا، علامہ مذکور کا یہ فتویٰ غلط ہے یونیورسٹی

نقل خط مولوی صاحب آقائے نامہ ارمیہ قسبہ طاہرہ مولینا و بانفضل اولینا جناب شاہ
احمد رضا خاں صاحب دام ظلہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پشت ہذا
(باقی بر صفحہ آئندہ)

کے ساتھ الحاق قائم رہنے سے اور ادا لینے سے معاملات قائم رہتی ہے نہ کہ موالات جس کے معنی محبت کے ہیں نہ کہ کام کے، جو کہ معاملات کے معنی ہیں، مذکور کی اس زبردستی سے اسلامیہ کالج تباہ ہو رہا ہے، مولوی محمد حسن صاحب مولوی عبدالحی صاحب تو دیوبندی خیالات کے ہیں زبردستی فتوے اپنے مدعا کے مطابق دیتے ہیں لہذا میں فتوے دیتا ہوں کہ یونیورسٹی کے ساتھ الحاق اور ادا لینا جائز ہے میرے فتوے کی تصحیح انی اصحاب سے کرائیں جو دیوبندی نہیں مثلاً حمید قلی طاہرہ حضرت مولانا مولوی شاہ احمد رضا خاں قادری صاحب بریلوی علاؤ الدین ہیکلینڈ اور مولوی اشرف علی صاحب تھانوی حاکم مغربی و شمالی۔

الجواب

موالات و مجرد معاملات میں زمین آسمان کا فرق ہے دنیوی معاملات جس سے دین پر ضرر نہ ہو سوا مرتدین مثل واپس دیوبندیہ و اشاعہ کے کسی سے ممنوع نہیں، ذمی تو معاملات میں مثل مسلم ہے۔
لھم سالنا وعلیہم ما علینا۔ اُن کے لئے۔ ہمارے لئے اور جہان پر ہے ہم پر۔

www.alababainetwork.org

دقیقہ ماسیہ صفر گزشتہ

پر کا فتویٰ مطالعہ گرامی کے لئے ارسال کر کے التجا کرتا ہوں کہ دوسری نقل کی پشت پر اس کی تصحیح فرما کر احقر نیاز مند کے نام پر ایسی ڈاک اگر ممکن ہو سکے یا کم از کم دوسرے روز بھیج دیں، انجمن حمایت اسلام کی جنرل کونسل کا اجلاس بروز اتوار بتاریخ ۳۱ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو منعقد ہونا ہے اُس میں پیش کرنا ہے کہ دیوبند لو اور پھر یوں نے مسلمانوں کو تباہ کرنے میں کوئی تاثر نہیں کیا ہے ہندوؤں اور گاندھی کے ساتھ موالات قائم کر لی ہے اور مسلمانوں کے کاموں میں روزہ اٹکانے کی ٹھان لی ہے نہ عالم صغیر کو ان کے ہاتھوں سے بچائیں اور عند اللہ باجور ہوں۔ نیاز مند دعا گو ہے حاکم علی بی نے موقی بازار لاہور ۲۵ اکتوبر ۱۹۲۰ء

جواب خط مولوی صاحب
مکرم کرم فرمایا مولوی حاکم علی صاحب بی نے سلمہ بعد ادا سے حیر
مسند ملتقم کل گیارہ بجے آپ کا فتویٰ آیا اُس وقت سے شب کے بارے بکے تک اہم ضروریات کے سبب ایک حرف نہ لکھنے کی فرصت نہ ہوئی۔ آج صبح بعد وظائف یہ جواب ادا فرمایا امید کہ مجرر فتاویٰ کی نقل کے بعد آج ہی کی ڈاک سے مرسل ہو، امد مولیٰ تعالیٰ قادر ہے کہ کل ہی آپ کو پہنچ جائے، مامولی کو وقت پر موصول ہونے سے مطلع فرمائیں والسلام فقیر مصطفیٰ رضا قادری نوری عفی عنہ
۵ صفر المظفر ۱۳۲۹ھ۔

(یعنی دنیاوی منافع میں ہماری طرح اُن کو بھی حصہ دیا جائے گا اور دنیوی مواخذہ اُن پر بھی وہی ہوگا جو ایک مسلمان پر کیا جائے گا)

اور غیر ذمی سے بھی خرید و فروخت، اجارہ و استیجار، ہبہ و استیباب بشرط جائز اور خریدنا مطلقاً ہمالی کا کہ مسلمان کے حق میں متعین ہو اور بیعت ہر جائز چیز کا جس میں امانتِ حرب یا امانتِ اسلام نہ ہو، اُسے نوکر رکھنا جس میں کوئی کامِ خلافِ شرع نہ ہو، اس کی جائز نوکری کرنا جس میں مسلم پر اُس کا استعلاء نہ ہو، ایسے ہی امور میں اُجرت پر اس سے کام لینا یا اُس کا کام کرنا بمصلحتِ شرعی اُسے دیر دینا جس میں کسی دہم کفر کا اعزاز نہ ہو، اُس کا ہیرہ قبول کرنا جس سے دین پر اعتراض نہ ہو حتیٰ کہ کتابیرہ سے نکاح کرنا بھی فی نفسہ حلال ہے وہ صلح کی طرف ٹھکیں تو مصالحت کرنا مگر وہ صلح کہ حلال کو حرام کرے یا حرام کو حلال، یونہی ایک حد تک معاہدہ و موادعت کرنا بھی اور جو جائز عمل کر لیا اُس کی وفا فرض ہے اور غدرِ حرام الی غیر ذلک من الاحکام، در مختار میں ہے :

والمرتدة تجلس ابدًا وتجالس ولا تؤاكل
حق تسلیم ولا تقتل الله قلت وهو العلة
فانها تبقي ولا تقضي وقد شملت المرتدة في
احصائنا واما مصارنا لا امتناع القتل -
مرتدہ عورت دائم الجس کی جائے گی اور نہ اُس کے
باس کوئی میٹھے نہ اُس کے ساتھ کوئی کھائے یہاں تک
کہ وہ اسلام لائے اور قتل نہ کی جائے گی۔ میں کہتا
ہوں یہی اُن احکام کا سبب ہے کہ وہ باقی چھوڑ
دی جاتی ہے اور قتل نہیں کی جاتی، اور اب اس ملک میں یہ سب مرتد کو بھی شامل ہو گیا کہ قتل نہیں کیا جاسکتا۔
فیہ میں ہے :

اذا خرج للجهاد الى ارض من العدو وبامان
فان كان امر الايخاف عليه منه وكافوا قوما
يؤفون بالعهد يعرفون بذلك وله في
ذلك منفعة فلا بأس به
جب دشمن کے شہر کو امان لے کر تجارت کے لئے جائے
اگر معاملہ ایسا ہو کہ اس پر اُس سے اندیشہ نہیں
اور وہ کافر عہد پورا کرنے میں مشہور ہوں اور اُسے
وہاں جانے میں نفع ہو تو حرج نہیں۔
ہندیرہ میں ہے :

اذا امداد المسلمان يدخل داس الحروب
جب مسلمان دار الحرب میں امان لے کر جانا چاہے

يأمان للتجارة لو يمنع ذلك منه و
وكذلك إذا أراد حمل الامتعة اليهم في
البحر في السفينة.

اسی میں ہے :

قال محمد لابي اسبان يحمي المسلم الى اهل
الحرب ما شاء الا انكر افع والسلاح فان كان
خبراً من ابراهيم او ثيابا باس قاقا صحت القصة
فلا باس باذخالها اليهم ولا باس باذخال
الصفى والشبه اليهم لان هذا لا يستعمل
للسلاح (ملخصاً)

اسی میں ہے :

لا يمتنع من ادخال البغال والحمير و
الشتر والبعير

فتاویٰ امام طہری بخاری میں ہے :

مسئله اجرت نفسه من مجوس
لا باس به

مذہب میں ہے :

من اسرسل اجيراله مجوسيا او
خادمافاشتری لعما فقال اشتریته
من یهودی او نصرانی او مسلم

تو اس سے منع نہ کیا جائے گا اور یونہی جب کچھ اسباب دریائی سفر میں ان کی طرف کشتی میں لے جائے۔

امام محمد نے فرمایا مسلمان جو مال تجارت چاہے جو بیوں کی طرف لے جاسکتا ہے مگر گھوڑے اور ہتھیار، تو اگر ریشمی دوپٹے یا دیبا کے باریک کپڑے ہوں تو انہیں ان کی طرف لے جانے میں حرج نہیں اور پتلے اور جست ان کی طرف لے جانے میں مضائقہ نہیں کہ ان سے ہتھیار نہیں بنتے۔ (مطہناً)

نجر اور گدھے اور بیل اور اونٹ دارالحرب میں
لے جانے مضافۃ نہیں رکھتا۔

مسلمان کسی مجوسی کے یہاں مزدوری کرے تو حرام نہیں۔

جس نے اپنا نوکر یا غلام مجوسی بازار کو بھیجا اس نے گوشت خریدا اور کھا میں نے یہودی یا نصرانی یا مسلمان سے خریدا ہے اُسے اُس کے کھانے کی

| | | | | | |
|-------|-----------------------|--------------------------------|-------|--------------------|----------------------------|
| ۲۴۳/۲ | تورانی کتب خانہ پشاور | باب السادس المتضمن الفصل الاول | ۱۵۹/۲ | مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ | كتاب الاجارات الفصل العاشر |
| " | " | " | " | " | " |
| " | " | " | " | " | " |
| " | " | " | " | " | " |

وسعه اكله۔

در مختار میں ہے :

الكافر يجوز تقليد القضاة ليحكم بين
اهل الذمة ذكره الزيلعي في التحكيم

محیط میں ہے :

قال محمد ما يبعثه ملك العدو من
الهدية الى امير جيش المسلمين او الى
الامام الاكبر وهو مع الجيش فانه لا باس
بقبولها ويصير فيا للمسلمين وكذلك اذا
اهدى ملكهم الى قائد من قواد المسلمين
له منعة ولو كان اهدى الى واحد من
كبار المسلمين ليس له منعة يختص
هو بها

اسی میں ہے :

لو ان مسلما من المسلمين دخلوا دار
الحرب فاهدى اميرهم الى ملك العدو
هدية فلا باس به وكذلك لو ان امير
الشعور اهدى الى ملك العدو هدية و
اهدى ملك العدو اليه هدية

گنجائش ہے (کہ معاملات میں کافر کا قول مقبول ہے)

بادشاہ اسلام اگر کسی کافر کو قاضی بنائے کہ ذمی
کافروں کے مقدمے فیصلہ کرے تو جائز ہے اسے
ذمی نے باب تحکیم میں ذکر کیا۔

امام محمد نے فرمایا دشمنوں کا بادشاہ جو ہر یہ مسلمانوں کے
سپر سالار یا خلیفہ حاضر لشکر کو بھیجے اُس کے قبول
میں حرج نہیں تو وہ سب مسلمانوں کے لئے مشترک
ہو جائے گا یونہی جب ان کا بادشاہ مسلمانوں کے کسی
فوجی سردار کو بھیجے جس کے پاس فوج ہو اور اگر کسی
اسلامی سردار کو بھیجے جس کے پاس اس وقت فوج
نہیں تو ہر یہ خاص اسی سردار کی ملک
ہوگا۔

اگر مسلمانوں کا کوئی لشکر دار الحرب میں داخل ہوا اور
سردار لشکر کچھ ہر یہ دشمنوں کے بادشاہ کو بھیجے اس
میں حرج نہیں، اور یونہی اگر سرداروں کا سردار دشمنوں
کے بادشاہ کو کوئی ہر یہ بھیجے اور دشمنوں کا بادشاہ
اسے ہر یہ بھیجے۔

| | | | |
|-------|-----------------------|---------------|------------------------------------------|
| ۴/۲۵۱ | مطبع یوسفی مکتبہ | کتاب الکراہیۃ | سہ الحداۃ |
| ۲/۴۱ | مطبع مجتہبی دہلی | کتاب القضاء | سہ الدر المختار |
| ۲/۲۳۶ | نورانی کتب خانہ پشاور | الفصل الثالث | سہ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ محیط الباب السادس |
| ۲/۲۳۶ | " " | " " | سہ " " |

وقال الله تعالى والمحصنت من المؤمنات
من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم اذا اتيتموهن
اجورهن (وتماز تحقيقه في فتاوانا)
وقال تعالى وان جنحو اليك فاجنح اليه
وقال تعالى الا الذين عاهدتم من
المشركين ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا
عليكم احدا فاتموا اليهم عهدهم الى
مدتهم ان الله يحب المتقين وقال
تعالى وادفوا بالعهدات العهد كان
مستولا (وعنه صلى الله تعالى عليه وسلم)
العلم جائز بين المسلمين الا صلحا احل حراما
او حراما حللا وقال صلى الله تعالى عليه
وسلم لا تغدوا دابة
ملال كحرام كرسى - اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بد عہدی نہ کرو۔
وہ الحاق و اخذ ادا اگر کسی امر خلاف اسلام و مخالفت شریعت سے مشروط نہ اس کی طرف
منجر، تو اس کے جواز میں کلام نہیں، ورنہ ضرور ناجائز و حرام ہو گا مگر یہ عدم جواز اس شرط یا لازم کے سبب
سے ہو گا، نہ برہنہ کے تحريم مطلق معاشرت جس کے لئے شرع میں اصلا اصل نہیں اور خود ان مانعین کا طرز عمل
ان کے کذب دعویٰ پر مشہد، ریل مارڈاک سے قسح کیا معاشرت نہیں ہے، فرق یہ ہے کہ اخذ ادا میں مالی

| | |
|-------|----------------------------------------------------------------|
| ۵/۵ | سہ القرآن اکرم |
| ۶۱/۸ | سہ |
| ۲/۹ | سہ |
| ۳۴/۱۴ | سہ |
| ۱۵۰/۲ | سہ سنن ابی داؤد کتاب القضاء باب فی الصلح آفتاب عالم پریس لاہور |
| ۸۲/۲ | سہ صحیح مسلم کتاب الجہاد والسير قدیمی کتب خانہ کراچی |

لینا ہے اور اُن کے استعمالی میں دینا عجب کہ مقاطعت میں مالی دینا حلال ہو اور لینا حرام، اس کا یہ جواب دیا جاتا ہے کہ ریل تار ڈاک ہمارے ہی ملک ہیں ہمارے ہی روپے سے بنے ہیں، سبحان اللہ امداد تعلیم کا روپیہ کیا انگلستان سے آتا ہے وہ بھی یہیں کا ہے۔ تو حاصل وہی ٹھہر کہ مقاطعت میں اپنے مال سے نفع پہنچانا مشروع اور خود نفع لینا ممنوع، اس الٹی عقل کا کیا علاج، مگر اس قوم سے کیا شکایت جس نے نہ صرف شریعت بلکہ نفس اسلام کو پٹ دیا مشرکین سے و داد بلکہ اتحاد بلکہ غلامی و انقیاد فرض کیا خوشنودی ہنود کے لئے شعار اسلام بند اور شعار کفر کا ماتھوں پر علم بلند، مشرکین کی بجے پکارنا اُن کی حمد کے نعرے مارنا، انھیں اپنی اُس حاجت دینی میں جسے نہ صرف فرض بلکہ مدار ایمان ٹھہراتے ہیں یہاں تک کہ اُس میں شریک نہ ہونے والوں پر حکم کفر لگاتے ہیں، اپنا امام و بادی بنانا مساجد میں مشرک کو لے جا کر مسلمانوں سے ادخس کر کے داعی مسلمان ٹھہرانا مشرک کی کٹنگل کندھوں پر اٹھا کر مرگٹھ میں لے جانا، مساجد کو اُس کا ماتم گاہ بنانا، اُس کے لئے دعائے مغفرت و نماز جنازہ کے اشتہار لگانا وغیرہ وغیرہ ناگفتہ بہ افعال موجب کفر و مورث ضلال، یہاں تک کہ صاف لکھ دیا کہ اگر اپنے ہندو بھائیوں کو راضی کر لو تو اپنے خدا کو راضی کر لو گئے صاف لکھ دیا کہ ہم ایسا مذہب بنانے کی فکر میں ہیں جو ہندو و مسلم کا امتیاز اُٹھا دے گا اور سنگم و پریاگ کو مقدس علامت ٹھہرائے گا صاف لکھ دیا کہ ہم نے قرآن و حدیث کی تمام عمریت پرستی پر نثار کر دی، یہ ہے موالات یہ ہے حرام، یہ ہیں کفریات یہ ہیں ضلال تام، فبطن عقلب القلوب والا بصار و لا حول و لا قوۃ الا باللہ الواحد القہاس، واللہ تعالیٰ اعلم۔ فقیر محمد تقی قادری



جواب امام اہلسنت میں ہے کلام الامام امام الکلام دیوبندیوں سے منع استصواب حق و صواب، تھانوی صاحب کا بحث بحمد اللہ تھانوی مولوی صاحب کی دین پرستی کہ انھوں نے اس نصیحت کو قبول کیا اور فتوائے اعلیٰ جمعیت علمائے ہند ص ۴۵ پر یہ مضمون چھاپ دیا، الحمد للہ کہ یکم نومبر ۱۹۲۰ء میں جناب مویہ ملت طاہرہ العظمت مولانا شاہ احمد رضا خان صاحب قادری بریلوی کا فتویٰ موصول ہوا اس سے مجھے ٹھیک پتا لگا کہ مولوی اشرف علی صاحب قوسر دسر غنہ دیوبندی ہیں، یا اللہ! میری توبہ، مجھ سے یہ غلطی میرے ایک دوست نے کرا دی استغفر اللہ تعالیٰ صافی

استثنائاً عجیب العجاب یہ سر و سر غنہ دیوبند ہیں۔ افہمی را کشتن و یکواش را نگاه داشتن (سانپ کو مارنا اور اس کے بچے کی حفاظت کرنا۔) کمال معلوم نہ کہ بچکان کشتن و افہمی را کشتن (بچوں کو مارنا اور سانپ کو چھوڑ دینا۔) واللہ تعالیٰ اعلم۔ فقیر مصطفیٰ رضا قادری مہتمم دارالافتاء اہلسنت و جماعت بریلی۔

۱۴ صفر ۱۳۳۹ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی سہولہ الکریمہ

مسئلہ ۱۸۳ از لاہور بڑی بساط کٹر پارا اکبری منڈی مسئلہ چوتھی عزیز الرحمن صاحب بی اے، سابق ہیڈ ماسٹر اسلامیہ ہائی اسکول لاہور، ۱۲ ربیع الثانی ۱۳۳۹ھ

جناب حضرت قبلہ و کعبہ مجدد دوران حضرت احمد رضا خاں صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، بعد حمد و صلوة واضح اسے عالی ہو کہ حضور کا فتویٰ جو مسٹر حاکم علی صاحب بی اے پروفیسر ریاضی اسلامیہ کالج لاہور کے خط کے جواب میں حضور نے ارسال فرمایا پڑھ کر خاکسار کو بڑی حیرت ہوئی کیونکہ خاکسار آن حضور کو جیسا کہ لاکھوں کروڑوں پنجاب و ہندوستان کے سنت و جماعت مجدد وقت مانتے ہیں اس زمانے کا مجدد مانتا ہے اور جب سے ہوش سنبھالا اسی عقیدے پر بفضل خدا رہا ہے جس پر آپ اور دیگر بزرگان قوم و علمائے کرام ہیں یا جوتے آئے ہیں لیکن اس فتوے کو دیکھ کر میرے دل میں بڑا اضطراب پیدا ہوا ہے اور میں نے یہ جرات کی ہے کہ جناب سے مفصل طور پر دریافت کروں کہ ایسے زمانے میں جبکہ مسلمانوں پر ہر طرف سے حملے ہو رہے ہیں اندرونی و بیرونی دشمن اسلام کو تباہ کرنے پر تہمتیں جوڑتے ہیں اور مسلمانوں کے مقامات مقدسہ کفار کی مد سے باغیوں (شریفین گند) نے چھین لئے ہیں اور کفار بحریۃ العرب (جہ و عدلی وغیرہ) میں اپنا قدم جمائے بیٹھے ہیں اور خلافت ریزہ ریزہ کی گئی ہے اور ایک بڑی سلطنت کا وزیر اعظم اپنی تقریر میں صاف کھلے لفظوں میں برملا کہتا ہے کہ یہ لڑائی جو عراق عرب میں مسلمانوں سے ہوئی مذہبی لڑائی تھی اور اب ہم نے بیت المقدس اُن کی گندگی سے پاک

کر دیا ہے وغیرہ وغیرہ، ہر شخص کے ایسے وقت جبکہ اعداء انہیں نے اسلام کی عزت اور شوکت کی بیخ کنی میں کوشش کا کوئی
 دقیقہ اٹھا نہیں رکھا، عراق، فلسطین اور شام جی کو صحابہ اور تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے خون کی ندیاں
 بہا کر فتح کیا تھا، پھر کفار کی حریتانہ حوصلہ مندوں کی جولانگاہ بن گئے ہیں، خلیفہ المسلمین دشمنوں کے فرغے میں
 پھنس کر بے دست و پا ہو چکا ہے، لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہنے والے اپنے گھروں (تھکریں سمزنا
 وغیرہ) اور زرخیز علاقوں سے زبردستی نکالے جا رہے ہیں، اور مسجدوں پر زبردستی قبضہ کر لیا جاتا ہے، اور
 مسلمانوں کے علماء قرآنی احکام ڈرتے ڈرتے بتاتے ہیں، جہاد کا تو نام ہی منہ پر آنا بس قیامت ہے، کیا
 ایسے وقت میں اسلامی حمایت و غیرت یہ چاہتی ہے کہ کوئی نہ کوئی ایسا مسئلہ نکل آئے جس سے انگریز افسر
 خوش ہو جائیں اور مسلمان تباہ ہو جائیں، منسٹر راکم علی نے ایک پالیسی سے انگریز پرنسپل اور دوسرے انگریز
 افسر اور علماء مسلمانوں کو خوش کرنے کے واسطے حضور سے ایک عجیب طرز میں فتویٰ پڑھا اور حضور نے اُس
 کے مضمون کے مطابق صحیح صحیح فیصلہ جواب میں بھیج دیا، یہ بالکل درست کہمرالات و مجرد معاملات میں زمین اسکا
 کافرق ہے لیکن دین کا نقصان کہہ کے دنیوی معاملات کہاں جائز ہے حضور نے بہت سی شرائط سے مشروط کر کے
 گول مول جواب عنایت فرمایا ہے لیکن اس وقت ضرورت ہے ایسے فتوے کی جو صاف صاف لغظوں میں حالات
 حاضرہ پر نظر کر کے بغیر کسی شرط کے لکھا جائے تاکہ ہر ایک عالم و جاہل جو آپ کا پیرو ہے فوراً پڑھ کر جان لے کہ
 اُس کے واسطے اب ایسا کرنا ضروری ہے، حالات حاضرہ حضور پر بخوبی روشنی میں اور کچھ تھوڑے سے میں نے اوپر
 بیان کئے ہیں کیا مسلمانوں کا بھرتی ہو کر فوج میں مسلمانوں کو ان کے گھروں سے نکلانے اور غلام بنانے کے لئے
 جانا اور دوسرے ملکوں کا ان کی امداد کے لئے عراق و عرب و شام وغیرہ میں گورنمنٹ ہو کر جانا جائز ہے،
 اگر جانا جائز نہیں تو پھر آپ جیسے بزرگ کیوں چپ چاپ بیٹھے ہیں، کیوں نہیں ایسے فتوے شائع کرتے اور
 اظہار حق میں دنیوی طاقت سے کیوں ڈرتے ہیں، موجودہ وقت کھینچ تان کر کفار سے تعلق رکھنے اور ان کی
 اعانت کرنے کا جواز ثابت کرنے کا نہیں ہے بلکہ سب سے پہلے خوف و خطر لوگوں کو صراطِ مستقیم بتانے
 کا ہے، حضور نے جو لکھا ہے کہ الحاق اور اخذ امداد جائز ہے اگر کسی امر خلاف اسلام و مخالف شریعت
 سے مشروط نہ ہو، عالیجا یا اگر گورنمنٹ جو امداد اسکو لوں اور کالجوں کو دیتی ہے وہ خاص اغراض کو مد نظر
 رکھ کر دی جاتی ہے، اور میرا خیال ہے کہ حضور کو سب حال روشن ہو گا لیکن اگر اس بارے میں ناواقفیت
 ہو تو میں عرض کرتا ہوں کہ اول تو امداد میں اس قسم کی شرط ضرور ہوتی ہے کہ کالج کا پرنسپل اور ایک دو پروفیسر انگریز
 ہوں دوسرے مقررہ کورس پڑھائے جائیں جی میں انگریز دیکھا گیا ہے کہ خلاف اسلام باتیں ہوتی ہیں بلکہ بعض میں
 تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان میں گستاخانہ افعاء لکھے ہوئے ہوتے ہیں، تیسرے دینی تعلیم

لازمی نہیں کوئی پڑھے یا نہ پڑھے لیکن جہاں دینی تعلیم پڑھائی جائے خاص وقت سے زیادہ نہ دیا جائے کیونکہ یونیورسٹی کی تعلیم کے لئے چار گھنٹے وقت ضرور خرچ ہو اگر چار گھنٹے سے کم ہو گا تو امداد نہیں ملے گی، پھر جو استادا و مانیات پڑھا سگے گا اس کو امداد نہیں دی جائے گی، پھر فلاں فلاں مضمون ضرور طالب علم کو لینے چاہئیں ورنہ امتحان میں شامل نہیں ہو سکتا، پھر ڈرل وغیرہ اور کھیلوں کی طرف دیکھو جہاں ہر ایک طالب علم کو حصہ لینا ضروری ہوتا ہے، آج کل جو ڈرل سکھائی جا رہی ہے اس میں عجیب غریب اسباق تھیں کی جا رہی ہیں، امداد لینے اور الحق یونیورسٹی سے رکھنے کے لئے ضروری ہے کہ وہی ڈرل تمام اسکولوں میں کرائی جائے، کھیلوں میں آپ دیکھتے ہیں کہ عجیب بے پرواہی سے پنا جاتا ہے، فٹ بال اور ہاکی میں جو نیکر پہنے جاتے ہیں وہ ٹخنوں سے اوپر تک نہ لگا رکھتے ہیں، غرض کہ کیا عرض کروں اسی الحاق امداد کی خاطر معلمین و تلمیذ کو ہی ٹوش لگتی ہے کہ قرآن شریف و مانیات کا جو گھنٹہ رکھا ہوا ہے اس میں بھی انگریزی ہی کا سبق یاد کرادوں کیونکہ انیسویں صدی نے انگریزی تو سسٹنی ہے قرآن شریف نہیں سسٹنا، جماعتوں میں جو ترقی دی جاتی ہے اس میں بھی اسی بات کا خیال رکھا جاتا ہے کہ انگریزی لڑکا جاتا ہے یا نہیں قرآن شریف خواہ ناظر بھی نہ پڑھ سکتا ہونا نماز کا ایک حرف نہ جانتا ہو لیکن دوسریں اور ایف اے اور بی اے پاس کرتا چلا جائے گا، یہ میں اس بار اسکولوں اور کالوں کا ذکر کر رہا ہوں وہ سرے اسکولوں اور کالوں سے بھی کوئی تعلق نہیں یہ سب اس واسطے ہو رہا ہے کہ وہی واسطے کہ ہم یونیورسٹی سے الحاق رکھنا چاہتے ہیں اور سرکاری امداد لینا چاہتے ہیں، اگر یہ خیال نہ ہو تو بالکل حالت بدل جائے طالب علم بچے مسلمان بن جائیں ان میں حیثیت نہ ہو یہاں ہر جگہ ان کے حقوق درست ہر جائیں ہجرت اور دہشت کا اثر ان کے دلوں میں دوڑ جائے، انگریزوں کی غلامی آزاد ہو جائے اور لباس اور فیشن وغیرہ ہر بات میں تقلید نصاریٰ کر رہے ہیں اس سے چھوٹے ہمارے غرض کہ ہزاروں طرح کی برکات حاصل کریں، میرا کچھ لکھنا چھوٹا منہ بڑی بات ہے، حضور پر سب محال روشن ہے میں حضور سے یہ فتنی مانگتا ہوں، براہے مہربانی جواب باصواب سے خاکسار کو مشکور و ممنون فرما کر عند اللہ ماجور ہوں

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارے میں کہ حالات حاضرہ پر نظر کرتے ہوئے گورنمنٹ سے ترکہ موات (عدم تعاون) کرنا اسلامی حکم ہے یا نہیں اور گورنمنٹ سے اسلامی اسکولوں اور کالوں کو امداد لینا اور یونیورسٹی سے الحاق کرنا اندریں حالات چاہئے یا نہیں، جواب باصواب سے عند اللہ ماجور اور عند اناسس مشکور ہوں۔ فقط والسلام

الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم ۵ بحمدہ و نصلی علی سولہ الکریم ۵
مکرم کرم فرما سلمہ و علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، رب عزوجل فرماتا ہے :

فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون
احسنه اولئك الذين هدى الله وادبك
هم اولوا الالباب له
خونجری دو میرے ان بندوں کو جو کان لگا کر بات
سنے پھر سب میں بہتر کی پیروی کرتے ہیں یہی لوگ
ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت فرمائی اور یہی
عقل والے ہیں۔

میں تو کی کیا حقیقت انبیاء کرام علیہم السلام کے ساتھ معاندین کے چند طریقے رہتے ہیں
اول سرے سے بات نہ سنا کر

لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه
لعلکم تفلحون
یہ قرآن سنو ہی نہیں اور اس میں بہرہ نکل کر شاید
تم غالب آؤ۔

دوم سن کر مکابراۃ تکذیب کا منہ کھول دینا کہ اے انتہا لائیکہ موت تم تو نہیں مگر جھوٹے۔
تسوم ہدایت کو محفل بالغرض بنانا کہ اے ان هذا الشیء یزاد اس میں تو ضرور کچھ مطلب ہے۔
چہارم حق کا باطل سے معارضہ کرنا

ویجادل الذین کفروا بالباطل لیدحضوا
به الحق واتخذوا نسی وادرد هرد
کافر باطل کے ساتھ جھگڑتے ہیں کہ اُس سے حق کو
زال فریوں اور، بحوں نے میری آیتوں کو درزدوں
کو فہمی بنایا ہے۔

مسلمان پر فرض کہ ان سب طرق باطلہ سے پرہیز کرے اور اُس پر عامل ہو جو راستہ پہلی آیت بشارت
میں اُس کے رب نے بتایا ہے تعصب و طرفداری سے خالی الذین جو کان لگا کر بات سننے اگر انصافاً حق پائے
اتباع کرے کہ بارگاہِ عزت سے ہدایت و دشمنی کا خطاب ملے ورنہ پھینک دینا تو ہر وقت اختیار میں ہے
واللہ الہادی ذولی الایادی۔

مدارس کے اقسام اور ان میں امداد لینے کے احکام (۱) ۱۰ محرم ۱۳۳۹ھ کو بنارس کچی باغ
سے یہ سوال آیا: مدرسہ اسلامیہ عربیہ

| | | | |
|-------|---|---|---|
| ۱۸/۳۹ | ۱ | ۱ | ۱ |
| ۲۶/۴۱ | ۲ | ۲ | ۲ |
| ۱۵/۴۶ | ۳ | ۳ | ۳ |
| ۶/۴۸ | ۴ | ۴ | ۴ |
| ۵۶/۱۸ | ۵ | ۵ | ۵ |

جس میں پچیس سال سے گورنمنٹ سے امداد ہر وار ایک سو روپے مقرر ہے جس میں کتب فقہ و احادیث و قرآن کی تعلیم ہوتی ہے، مگر ان خلافت کمیٹی نے تجویز کیا کہ امداد نہ لینا چاہئے۔ پس استفسار سے کہ یہ امداد لینا جائز ہے یا نہیں؟ مدرسہ نما میں سوا تعلیم و دنیا کے ایک حرف کسی غیر ملت و غیر زبان کی تعلیم نہیں ہوتی فقط۔

اس کا جواب مطلق جواز ہوتا مگر پھر بھی احتیاطاً شکل شرط میں دیا گیا کہ ”جبکہ وہ مدرسہ صرف دینیات کا ہے اور امداد کی بنیاد پر انگریزی وغیرہ اس میں داخل نہ کی گئی تو اس کے لینے میں شرعاً کوئی حرج نہیں تعلیم دینیات کو جو وہ پہنچتی تھی اس کا نہ کرنا محض بے وجہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم“

۲۲ صفر ۱۳۴۹ھ کو کراچی سبزی بازار سے یہ سوال آیا: ایک ایسے صوبے میں جس کی قرینہ پچاس فیصد آبادی اسلامی کاشتکاروں پر مشتمل ہے جس کے سلائے حاصل کا ایک حصہ تعلیمی امداد کے ذیل وصول کر کے حصہ دہی مدرسہ مدرسہ امداد کو تقسیم کیا جاتا ہے اس سے استعاذہ جائز ہے نا جائز؟ خصوصاً ایسے مدارس کے لئے جو کامل اسلامی اہتمام کے ماتحت جاری ہیں جن کی دینی تعلیم پر ارباب حکومت کسی نیچے معترض نہیں ہوتے اور جن کی نصاب تعلیم کا سرکاری حصہ دہی تعلیم بھی خلیفہ سے خلیفہ شائبہ موانع شرعیہ سے جزاً و کلاً پاک ہے فقط۔

اس کا جواب یہ دیا گیا: جو مدارس ہر طرح سے خالص اسلامی ہوں اور ان میں وہاں بیت البیعت وغیرہ کا داخل نہ ہو ان کا جاری رکھنا موجب اجر عظیم ہے، ایسے مدارس کے لئے گورنمنٹ اگر اپنے پاس سے امداد کرتی لینا جائز تھا نہ کہ جب وہ امداد بھی دے لیا ہی کے مال سے ہے واللہ تعالیٰ اعلم

نزدہ کو بھی گورنمنٹ سے امداد ملتی تھی اور جہاں تک میرا خیال ہے اس پر ایسے قیود نہ تھے جو آپ نے ذکر کئے اور ضرور کچھ مدارس وہ بھی ہیں جن پر امداد اور خلافت شرع سے متعین یا ان کی طرف منفر ہو وہ بلاشبہ ناجائز ہے اگرچہ صرف اسی قدر کہ کھیل میں بے ستری یا خلاف حیا و محراب اخلاق باتوں کی شرط ہو خصوصاً وہ صورت جو آپ نے بیان کی کہ نصاب میں وہ کتابیں مقرر ہوں جن میں خلافت اسلام باتیں ہیں حتیٰ کہ معاذ اللہ تو بہن شان رسالت اس میں حرمت و درکنار کفر فتنہ وقت ہے واللہ تعالیٰ اعلم مولوی عاکم علی صاحب کی تحریر میں کوئی تفصیل نہ تھی لہذا یہ جواب دینا ضرور ہوا: وہ الحاق و اخذ امداد اگر نہ کسی امر خلافت اسلام و مخالفت شریعت سے مشروط نہ اس کی طرف منفر تو اس کے جواز میں کلام نہیں ورنہ ضرور ناجائز و حرام ہوگا، یہ جواب دونوں صورتوں کو حاوی اور ناقابل تبدیل ہے حالات حاضرہ سے اس کی کسی شق میں تغیر نہ ہوا نہ یہاں کوئی جواب مطلق بلا شرط ہو سکتا ہے۔

لیڈر امداد چھڑاتے ہیں اور حزبین تعلیموں پر اب تک قائم ہیں (۲) انگریزوں کی تقلید

اور دہریت و نحریت سے نجات بہت دل خوش کن کلمات ہیں نہ ایسا ہی کر کے خیر صرف ترک امداد والحقان سے حاصل نہیں ہو سکتے اس آگ کے بجھانے سے طیس گئے جو سید احمد خاں نے لگائی اور اب تک بہت سے لیڈروں میں اس کی پٹیں مشتعل ہیں انگریزی اور وہ بے سود و بے فایده اوقات تعلیمیں جن سے کچھ کام دین تو دین دنیا میں بھی نہیں پڑتا جو صرف اس لئے رکھی گئی ہیں کہ لڑکے ایں وہاں مصلحت پر مشغول رہ کر دین سے غافل رہیں کہ ان میں حیمت دینی کا مادہ ہی پیدا نہ ہو، وہ یہ جانی ہی نہیں کہ ہم کیا ہیں اور ہمارا دین کیا، جیسا کہ عام طور پر مشہور و معہود ہے جب تک یہ نہ چھوڑی جاتیں اور تعلیم و تکمیل مقامہ حق و علوم صادقہ کی طرف باگیں نہ موڑی جاتیں دہریت و نحریت کی بیگانگی ناممکن ہے، کیا لیڈر اس میں ساعی ہیں؟ ہرگز نہیں، صرف امداد والحقان ترک کر اسے ہیں جو ظاہری تعلقی ہیں اور تعلیمات کے گہرے تعلقات نہ چھڑاتے ہیں نہ چھوڑیں گے، یہ انہیں میں نہیں وہ لوگ جن سے پوچھا جاتا کہ صاحبزادوں کو قرآن نہ پڑھایا تو جواب دیتے کیا ان سے سوم کے چنے پڑھانا ہیں، کیا اب ان کے نیات بدل گئے، کیا اب انہوں نے انگریزی کے سوا اور رزق کچھ لیا، کیا اب یہ جواب نہیں گئے کہ پڑھنے علوم سیکھ کر یہاں ہیں، کیا اب انہیں تہذیبی کے شرمسوار لگتے ہیں

| | |
|--------------------------|--------------------------------|
| سیارے ہیں اب نئی چمک کے | وہ ٹھانڈے بدل گئے غلہ کے |
| اب صورت ملک دوسری ہے | اخلاک نئے زمیں نئی ہے |
| سب بھول گئے ہیں ماضی کو | گردوں نے الٹا پارو کو |
| قائم ہو وہ انجمن نہیں ہے | اُس نقد کا اب چلن نہیں ہے |
| انقضاء بات کی تھی تسلیم | یعنی کہ معلوم ہو کہ تعلیم |
| تدبیر شفا جو ہے تو ہے | اس دکھ کی دوا جو ہے وہ ہے |
| تعمیم کس سے ہاتھ اٹھائیں | تہذیب کے دائرے میں نہیں |
| سیکھیں وہ مطالب فوائیں | یورپ میں جو ہو رہے ہیں تعلیمیں |
| وہ گنج گراں دانش فن | وہ فلسفہ جدید ہیں |
| کپڑے کی وہ نمکتہ آفرینی | نیز کے مسائل یقینی |

اور بغیر غلط ایسا ہو بھی تو اکثر لیڈر کہ انہیں تعلیمات خارجہ کے بل پر لیڈر بہت کس معرفت کے رہیں گے جب وہ مرد و دیوید و مظلوم کیا اس وقت یہ شعر حالی اُن کا ترجمانِ حال نہ ہو گا

قل یا نفر ہو تو کچھ کام آئے
مگر ان کو کس میں کوئی کھپائے نہ

لیڈر نصاریٰ کی ادھوری غلامی چھوڑتے اور مشرکین کی پوری غلامی مناتے ہیں (۳) نصاریٰ کہہ رہے تھے کہ ہم نے تمہاری لیڈر جس کے اب زبانی شکی ہیں اور دل سے پرانے حامی، اُس کے نتائج تشدد و فتنہ تحقیر، تشدد و شیوع و ہریت و خود غنیمت و مطابقت نہ سمجھتے بلکہ التزامی، اب اگر بعد خدائی بھر دلائل نکلیں گئیں اور اُسے چھوڑنا چاہتے ہیں مبارک ہو اور خدا پاک سے اور راست لائے مگر نہ انصاف، وہ غلامی ادھوری تھی سید احمد خاں نے کسی پادری یا نصرانی کو امور دین میں صراحتہ اپنا امام و پیشوا نہ لکھا تھا آیات و احادیث کی تمام عمر کو چرچ یا صلیب پر نشانہ کرنا نہ کہا تھا کسی پادری کو مساجد میں مسلمانوں کا واعظ و ہادی نہ بنایا تھا نصرائیت کی رضا کو خدا کی رضا یا کسی پادری کو نبی یا لقوہ نہ بتایا تھا اور اب مشرکین کی پوری غلامی ہو رہی ہے اُن کے ساتھ یہ سب کچھ اور اُن سے بہت زائد کیا جا رہا ہے، یہ کون سا دین ہے، نصاریٰ کی ادھوری سے اجتناب اور مشرکین کی پوری میں غرقاب، خرم من المظفر و وقف تحت المیزاب۔

چلتے پرنا لے کے نیچے ٹھہرے مینے سے بھاگ کر

موالات ہر کافر سے حرام ہے (۴) موالات مطلقاً ہر کافر ہر مشرک سے حرام ہے اگرچہ ذمی ملیں اسلام ہو اگرچہ اپنا باپ یا بیٹا یا بھائی یا قریبی ہو
قال تعالیٰ:

لا تجد قوماً یؤمنون بالله والیوم الآخر
یوادد من حاد الله ورسوله ولو
کانوا اباؤهم وابناءهم واداءوا
عشیرتہم
تو نہ پائے گا ان لوگوں کو جو ایمان رکھتے ہیں اللہ
اور قیامت پر کہ دوستی کریں اللہ و رسول کے مخالفوں
سے اگرچہ وہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی یا کنبے
والے ہوں۔

موالات صوریر کے احکام
حتیٰ کہ صوریر کو بھی شرع مطہر نے حقیقہ کے حکم میں رکھا،
قال تعالیٰ:

غیر قوموں کے ساتھ جواز معاشرت کی مکمل تفصیل اُس فقرے میں آپ ملاحظہ فرما چکے ہر معاشرت کے ساتھ وہ قبیہ لگا دی ہے جس کے بعد نقصان دین کا احتمال نہیں، ان احکام شرعیہ کو بھی حالات دائرہ سے کچھ نہ بدلا، نہ یہ شریعت بدلنے والی ہے،

لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ
باطل نہیں آسکتا نہ اُس کے آگے نہ اُس کے پیچھے
سے، آثار ابواسبے حکمت والے سرا ہے گئے گا۔

احکام الہیہ میں لیڈروں کی طرح طرح کی بیچ تان بلکہ کایا پلٹ (۵) لہ انصاف،
اس میں کون سی کھینچ تانی

ہے، جتنی بات کہی گئی صاف صریح احکام شرعیہ و جو، نیات منصوصہ میں کھینچ تان کر احکام شرعیہ میں تفسیر کا وقت خدام شرع کے لئے نہ اب ہے نہ کبھی تھا، نہ کبھی ہو، بل خدا مان گا مدھی کے لئے نہ صرف کھینچ تان بلکہ کلام الہی و احکام الہی کو یکسر کایا پلٹ کر کے فرضیت مولات کفار بنا جانے کا وقت ہے، مسجد میں کسی جگہ جو ذمی کے ذلت خواری کے ساتھ آنے کے جواز کا اختلافی مسئلہ نکالیں اور مشرک کو بدوچہ استغفار مسجد میں بے جانا اور مسلمانوں کا دماغ دہادی بنانا بسند سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جانا اس پر ڈھالیں دئے ہوئے ملتی ہے قابو مشرک سے کوئی بادل نہ ملتا، یا نہ ڈر نہ بکتر نہ مایہ، یہ کے بڑا مسئلہ دکھائیں اور اُس سے خود بخود غرض نہ ہر دست، خود بخود مشرکوں کے دامن پکڑنا، اُن کے سایہ میں پناہ لینا، اُن صریح بد خو ہوں کی راستے پر اپنے آپ کو سپرد کر دینا منائیں، کفار معاہدین یا بعض کے نزدیک قتال سے مالذ است

عن خود محرر نہ سب سیدنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب الآثار میں فرماتے ہیں، اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم انه قال في ان يخرج مختلف الى ارض الحرب انه لا ياب من ذلك ما لم يغلب اليهم سلاحا او كونا، وسلب، اقل محمد وبه نأخذ وهو قول ابی حنیفہ یعنی ہیں امام اعظم نے امام حماد بن ابی سلیمان انھوں نے امام ابو ہریرہ سے خبر دی کہ تجارت کے لئے دار الحرب میں تاہر کی آمد و رفت جائز ہے جب تک اُن کی طرف ہتھیار یا گھوڑے یا فیدی نہ لے جائے، امام محمد نے فرمایا اسی کو کہ لیتے ہیں اور یہی قول امام اعظم کا ہے نیز ترمذی شریعت کی جہاد آتی ہے کہ مشرک متقاتل کو ہریرہ بھیجے میں حرج نہیں جب تک ہتھیار یا زور کا بھیجنا نہ ہو، اور یہی قول امام اعظم اور ہمارے علم فقہاء کا ہے انتہی ۱۲۷ھ

عاجزین کے ساتھ کچھ مالی سلوک کی رخصت والی آیت سنائیں اور اُسے خوشخوار مشرکین سخت اعدائے اسلام و مسلمین کے ساتھ اتحاد و وداہ بلکہ غلامی و انقیاد کی نہ صرف رخصت بلکہ اعظم فرضیت کی دلیل بنائیں۔ ان سب کا بیان بعونہ تعالیٰ ابھی آتا ہے آپ انصاف کر لیں گے کس نے کھینچ تان کی، عاشر نہ صرف کھینچ تان بلکہ کمال جہارت سے احکام الہیہ کا پلٹ کر کے قرآن و حدیث کی عزت پرستی پر قربان کی۔

وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿۶﴾ اور اب ماننا چاہتے ہیں ظالم کس کوٹ پر پلٹا کریں گے۔

تعلیم کے لئے امداد لینا اور لیڈروں کی دینی حالت (۶) اور تعلیم دین کے لئے گورنمنٹ سے امداد قبول کرنا جو مخالفت شرع سے

کہ اسلام اُن کو نہ جب بد نظر نہ تھا نہ اب ہے مشروطہ نہ اس کی طرف منجر ہو یہ تو نفع ہے فائدہ ہے جس کی تحریم پر شرع مطہر سے اصلاً کوئی دلیل نہیں، دین پر قائم رہو مگر دین میں زیادت نہ کرو کیا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علمائے راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مسلمانین کفار کے جاریہ قبول نہ فرمائے، جو وجود شہادت آپ نے اُن مدارس میں لکھیں کہ امور مخالفت اسلام حتیٰ کہ توہین حضورؐ نسبتاً لانا نام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کی تعلیم داخل انصاف سے مشک جو اس قسم کے اسکول یا کالج ہوں اُن میں نہ فقط امداد دینہ تعلیم و تعلم سب مرام تعلیمی بدستور نہ رہے، آپ فرماتے ہیں یہ میں اسلام اسکولوں اور کالجوں کا ذکر کر رہا ہوں پھر غیر اسلامیکہ کیا پوچھنا، مگر افسوس اور سخت افسوس یہ کہ آج آپ کو جتنے لیڈر دکھائی دیں گے وہ اور اُن کے بازو اور ان کے ہم زبان عام طور پر انھیں اسکولوں کالجوں کے کارسے میں لیں گے، انھیں سے بڑی بڑی ڈگریاں ایم اے، بی اے کی پاسے ہوئے ہوں گے، کیا اس وقت تک ان میں یہ جہالتیں نہ تھیں، ضرورتیں مگر ان صاحبوں کو مقبول اور منظور تھیں اور اب بھی جو آنکھ کھلی تو صرف ایک گوشہ انگریزوں کی طرف کی اور وہ بھی شریعت پر زیادت کے ساتھ کہ اُن سے مجرد مسالمت بھی مرام تعلیمی بدستور کفر اور مشرکوں کی طرف کی پہلے سے بھی زیادہ پرست ہو گئی کہ اُن سے وداہ و اتحاد واجب بلکہ اُن کی غلامی و انقیاد فرض انھیں راضی کر لیا تو خدا کو راضی کر لیا تو ثابت ہوا کہ اسلام ان حضرات کو نہ جب بد نظر تھا نہ ایسی عزت دین تعلیموں سے بھاگتے نہ اب بد نظر ہے ورنہ مشرکوں کے اتحاد و انقیاد کے نفع نہ جانتے تھے

نہ آغاز بہتر نہ انجام اچھا

لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم -

سۃ القرآن الکریم ۲۲/۶۶

(۷) ترک معاصت کو ترک مہلات بنا کر قرآن عظیم کی آیتیں کہ ترک مہالات میں ہیں مہالات کی بحث
 سوجھیں جو قوتائے مشرک گاندھی سے ان سب میں استثنائے مشرکین کی پھر
 دکھائی کہ آیتیں اگرچہ عام ہیں مگر ہندوؤں کے بارے میں نہیں، ہندو تو با دیان اسلام ہیں، آیتیں صرف
 نصاریٰ کے بارے میں ہیں اور نہ کل نصاریٰ فقط انگریز، اور انگریز بھی کل تک ان کے مورد نہ تھے حالات حاضرہ
 سے ہوئے ایسی ترمیم شریعت تغیر احکام و تبدیل اسلام کا نام خیر خواہی اسلام رکھا ہے ترک مہالات کفار
 میں قرآن عظیم نے ایک دو، دس میں جگہ تاکید شدید پر اکتفا نہ فرمائی بلکہ کثرت جا بجا کان کھول کھول کر تعلیم حق
 سنائی اور اس پر بھی تنبیہ فرمادی کہ :

قد بینا لکم الذین امن کنتم
 تعقلون یہ
 ہم نے تمہارے لئے آیتیں صاف کھول دی ہیں
 اگر تمہیں عقل ہو

مگر تو بہ کہاں عقل اور کہاں کان، یہ سب تو وہ ہندو پر قربانی، لاجرم ان سب سے ہندوؤں کا استثناء
 کرنے کے لئے بڑے بڑے آواز لیڈروں نے قرآن عظیم میں تحریریں کیں، آیات میں پرندہ جوڑے، پیش خورش
 واحد تمہارا اصلاحیں دیں ان کی تفصیل گزارش ہو تو دفعہ طویل میں بھیجیں

ایک آیت کریمہ کے بیان پر اکتفا کر دوں کہ وہی ان سب چھوٹے بڑے
 لیڈروں کی عقل مجلس ہے یعنی کریمہ متحنہ لایسہلکم اللہ الایۃ

اس میں اکثر اہل تاویل جن میں سلطان المفسرین سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی ہیں
 فرماتے ہیں، اس سے مراد بنو خاندہ ہیں جن سے حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک ساتھی
 معاہدہ تھا۔ رب عز وجل نے فرمایا ان کی مدت عہد تک ان سے بعض نیک سلوک کی بھیجیں مہلت نہیں۔

امام مجاہد بن جبر نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم کہ ان کی تفسیر بھی تفسیر حضرت
 عبد اللہ بن عباس ہی سمجھی جاتی ہے، فرماتے ہیں، اس سے مراد وہ مسلمان ہیں جنہوں نے مکہ مکرمہ سے
 ابھی ہجرت نہ کی تھی، رب عز وجل فرماتا ہے ان کے ساتھ نیک سلوک منع نہیں۔

بعض مفسرین نے کہا، مراد کافروں کی حورتیں اور بچے ہیں جن میں لڑنے کی قابلیت ہی نہیں۔
 قول اکثر کی حجت حدیث بخاری و مسلم و احمد و ترمذی ہے کہ سیدتنا اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا کے پاس ان کی والدہ خلیلہ بجاالت کفر آئی اور کچھ دیا لائی انہوں نے اس کے ہدیے قبول کئے نہ آئے دیا کہ تم

کافر سے خاص ذمی مراد ہے بدلیل قولہ انہم یعتقد الذمة ولہذا الام اکمل نے غایہ میں اس کی شرت یوں فرمائی :

وصیۃ المسلم للکافر الذمی وعکسہا جائزۃ
امام اتقانی نے غایۃ البیان میں فرمایا :

امراد بالکافر الذمی لان لمحربی لا تجوز
لہ الوصیۃ علی ما تبیین

عبارت ہدایہ میں کافر سے ذمی مراد ہے اس نے
کہ حربی کے لئے وصیت جائز نہیں جیسا کہ ہم مغربیہ

بیان کریں گے ۴

ایسا ہی جوہرہ نیرہ و مستصفیٰ میں ہے کفایہ میں فرمایا :

امراد بہ الذمی بدلیل التعلیل و سر وایۃ
البحر مع الصغیر ان الوصیۃ لاهل الحرب
باطلۃ

صاحب ہدایہ نے کافر سے ذمی مراد لیا ایک تو
ان کی دلیل اس پر گواہ ہے کہ فرمایا وہ ذمی بننے
کے سبب معاملات میں مسلمانوں کے برابر ہو گئے

دوسرے صاحب صغیر کی روایت کہ حربیوں کیلئے وصیت باطل ہے
اسی کو وافی و کنز و تنویر و غیرہ سنوں میں یوں تفسیر فرمایا :

یجوز ان یوصی المسلم للذمی و
بالعکس ۵
جائز ہے کہ مسلمان ذمی کے لئے وصیت کرے اور
اس کا عکس بھی ۴

تفسیر احمدی میں ہے :

والمحاصل ان الآية الاولى امت کات
حاصل یہ کہ پہلی آیت جس میں نیک سلوک کی

عہ یہاں سے بعض مفسران اجل کی جہالت شدیدہ ظاہر ہوئی جنہوں نے عبارت ہدایہ کو مشرکین ہند پر
جمایا طرفہ یہ کہ اپنی ہی نقل کردہ عبارت نہ سوجھی لائنہم یعتقد الذمة سوجھی کیوں نہیں قصداً غوام کو دھوکہ
دینے کی ٹھٹھائی ۱۲۔ حشمت علی بکھنوی عفی عنہ

| | | | |
|-------|-------------|------------------------|-------|
| ۳۵۵/۹ | کتب الوصایا | مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر | ۳۵۵/۹ |
| ۳۹۱/۲ | کتب الوصایا | مکتبہ امدادیہ ملتان | ۳۹۱/۲ |
| ۳۵۵/۹ | " | مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر | ۳۵۵/۹ |
| ص ۴۱۲ | " | ایچ ایم سید کینی کراچی | ص ۴۱۲ |

فی الذی والثانیۃ فی الحربی کما هو الظاهر
وعلیہ الاکترون کان دالا علی جواز الاحسان
الی الذی دون الحربی ، ولہذا تسک صاحب
الہدایۃ فی باب الوصیۃ ان الوصیۃ للذی
حائزۃ دون الحربی لانہ نوع احسان و
بہذا المعنی قال فی باب الزکوۃ است
الصدقة الذی یجوز اعطاؤها للذی
دون الحربی ۛ

وخصت ہے اگر دوبارہ ذمی جو اور دوسری جس میں
مقاتلین سے محنت ہے دوبارہ حربی جیسا کہ
یہی ظاہر ہے اور یہی مذہب اکثر ائمہ ہے تو آیتیں
ذیل ہوں گی کہ ذمی کے ساتھ نیک سلوک جائز ہے
اور حربی کے ساتھ حرام و لہذا صاحب ہدایہ نے
باب الوصیۃ میں انھیں آیتوں کی سند سے فرمایا کہ
ذمی کے لئے وصیت جائز ہے اور حربی کے لئے حرام
کہ وہ ایک طرح کا احسان ہے اور اسی کے سبب
باب الزکوۃ میں فرمایا کہ نفل صدقہ ذمی کو دینا حلال
اور حربی کو دینا حرام ۛ

نہایۃ امام ستہ قی وغایۃ البیان امام اتفاقی و بحر الرائی وغنیۃ علامہ شربلہ میں ہے ،
واللفظ للخص صرح دفع غیر الزکوۃ الی
الذی لقولہ تعالی لا ینہکم اللہ عنہ
الذین لعل یقاتوکم فی الدین الایۃ
وقید بالذمی لان جمیع الصدقات
فرضا کانت او واجبة وتھون لا تجوز
لحربی اتفاقا کما فی غایۃ البیان لقولہ
تعالی ینہکم اللہ عن الذین
قاتوکم فی الدین واطلقہ فشمیل
المستامن وقد صرح بہ فی
المہایۃ ۛ

زکوۃ کے سوا اور صدقات ذمی کو دے سکتے ہیں ،
اللہ تعالیٰ نے منع نہیں فرماتا جو دین میں تم سے نہ لڑیں ۔ ذمی کی قید اس لئے
لگائی کہ حربی کے لئے جملہ صدقات حرام ہیں فرض ہو
یا واجب یا نفل ، جیسا کہ غایۃ البیان میں ہے ،
اس لئے کہ اللہ عز و جل فرماتا ہے ، اللہ تمہیں ان
سے منع فرماتا ہے جو دین میں تم سے لڑیں ۔ حربی
کو مطلق رکھا تو مستامن کو بھی شامل ہو جو سلطان
اسلام سے پناہ لئے کہ دارالاسلام میں آیا اسے
بھی کسی قسم کا صدقہ دینا جائز نہیں ، اور نہ ہیہ میں
اس کی صاف تصریح ہے ۔

تبیین الحقائق امام زین العابدین علیہ السلام سے ہے،

لا یجوز دفع الزکوٰۃ الخ ذمہ . ذمی کو زکوٰۃ دینا واجب نہ نہیں ، اور امام
وقال من یجبون لقوله تعالیٰ لا ینہکم اللہ عن
الذین لم یقاتلواکم فی الدین صرحت
الصدقات کلہا الیہم بخلاف المجری التامین
حیث لا یجوز دفع الصدقة الیہ لقوله
تعالیٰ انما ینہکم اللہ عن الذین قاتلواکم
فی الدین واجمعوا علی ان فقراء اہل
الحرب خرجوا من عموم الفقراء (مختصا)

ذمی کو زکوٰۃ دینا واجب نہ نہیں ، اور امام
زفر نے مندرجہ تمام قسم کے صدقات
دے سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
اللہ تعالیٰ ان سے نہیں روکتا جو دین میں
تم سے لڑیں بخلاف حربی اگرچہ مستامن ہو کہ اسے
کسی قسم کا صدقہ دینا حلال نہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
اللہ تعالیٰ ان سے روکتا ہے جو تم سے دین میں لڑیں
اور اگر امت کا اجماع ہے کہ قرآن عظیم میں جو صدقات
فقراء کے لئے بتائے حربی فقیر ان سے
خارج ہیں۔

جو ہر ذمی میں ہے،

انما جائزت الوصیۃ للذمی و نہ تجزئ للذمی
لقوله تعالیٰ لا ینہکم اللہ عن الذین
لم یقاتلواکم فی الدین ولم یجدواکم
دیارکم ان تبرؤہم ، ثم قل انما ینہکم
اللہ عن الذین قاتلواکم فی الدین
الایۃ .

خاص ذمی کے لئے وصیت جائز اور حربی کے لئے حرام
اسی وجہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ تعالیٰ
تعالیٰ ان سے نیک سلوک کو منع نہیں فرماتا جو تم
سے دین میں نہ لڑیں اور تعالیٰ گھروں سے نہ نکالا پھر
فرمایا اللہ تعالیٰ ان سے منع کرتا ہے جو تم سے دین
میں لڑیں۔

کافی میں ہے،

یجوز ان یدفع غیر الزکوٰۃ الخ ذمہ
وقال ابو یوسف و الشافعی لا یجوز کالزکوٰۃ
ولنا قوله تعالیٰ لا ینہکم اللہ عن

زکوٰۃ کے سوا اور صدقات ذمی کو دے سکتا ہے
اور امام ابو یوسف و امام شافعی نے فرمایا اور صدقات
بھی ذمی کو نہیں دے سکتا جیسے زکوٰۃ ہماری دلیل

الذین لم یقاتلوا کفر فی الدین ولم یخرجوا کفر
من ديار کفر ان تبوءوه ^۱

فتح القدر میں ہے ،

الفقر ، فی الكتاب عام حص منه المحرمی
بالاجتماع مستندی الی قوله تعالی انما
ینہکم اللہ عن الذین قاتلوا کفر فی الدین ^۲

قرآن عظیم میں فقر کا لفظ عام ہے باجماع امت
حربی اس سے خارج ہیں اجماع کی سند اللہ عزوجل
کا ارشاد ہے کہ اللہ تمہیں اُن سے منع فرماتا ہے
جو دین میں تم سے لڑیں۔

حنایہ و معراج الدرایہ و محیط برہانی و جودئی زادہ و شربطالی و بدائع و سیر کبیر امام محمد کی عبارتیں منقرب
آتی ہیں ، یہ ہے مسلک ائمہ حنفیہ جسے حنفی بننے والے لیڈریوں مسیح و نسخ کی دیوار سے مارتے ہیں اور
اس سے حربی مشرکوں کے ساتھ نزاع احسان مالی نہیں بلکہ دوا و اتحاد بگارتے ہیں۔

آیت میں نسخ کے اقوال

یحرفونه من بعد ما عقروہ و هم یوسوسون ^۳ ایدہ استنبات کجہ کر اس کی جگہ سے پھرتے ہیں
آیہ کریمہ میں ایک قول یہ ہے کہ مطلق کفار مراد ہیں جو مسلمانوں سے نہ لڑے اُن کے نزدیک وہ ضرور
آیات قتال و غنیمت سے خسوع ہے ، اجلہ ائمہ تابعین مثل امام عطاء بن ابی رباح استہذا امام اعظم
ابو حنیفہ جن کی نسبت امام اعظم فرماتے ، ہاں ، آیت افضل من عطا میں نے امام عطا سے افضل کسی
کو نہ دیکھا۔ و عبدالرحمن بن زید بن اسلم مروی امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم و قتادہ و طیمہ خاص حضرت انس
خادم خاص حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس کے خسوع ہونے
کی تصریح فرمائی ، تفسیر کبیر میں ہے ،

احتلفوا فی السراء من الذین لم یقاتلوا کفر ^۴ اس میں اختلاف ہوا کہ وہ جو تم سے دین میں نہ لڑیں
فلا کثر علی انہم اهل العهد ^۵ اُن سے کون لوگ مراد ہیں ، اکثر اہل تاویل اس پر ہیں

لہ کافی شرح وافی

سہ فتح القدر باب من یجوز دفع الصدقہ الخ مکتبہ فوریر رضویہ سکھر ۲۰۰۶/۲
لہ القرآن الکریم ۵/۲

الذین عاهدوا رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم على ترك القتال والبطح هرة
في العداوة وهم خنزرة كانوا عهدا
الرسول عن ان لا يقتلوه ولا يخرجوه
فامر الرسول عليه الصلوة والسلام بالبر
والوفاء الى مدة اجدهم وهذا قول
ابن عباس ومقاتل ابن حيان
ومقاتل ابن سليمان ومحمد
ابن سائب الكلبي ، وقال مجاهد
الذين امنوا بمكة ولم يهاجروا
وقيل هم النساء والصبيان
ومن عبد الله بن الزبير
نہ نزلت في اسماء بنت ابی مکر
قدمت امها قتيلة عليها
وهي مشركة بعد ايا فلعل
تقبلها ولم تأذت لها بالدخول
فامرها النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم امت تدعها
وتقبل منها وتكرمها وتحسن
اليها ، وقيل الآية في المشركين
وقال قتادة لسختها آية القتال :-

کہ اُن سے اہل عہد مراد ہیں جنہوں نے رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عہد کیا تھا کہ نہ حضور
سے لڑیں گے نہ دشمن کی مدد کریں گے اور وہ
بھی فرما رہے ہیں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے عہد کیا تھا کہ نہ لڑیں گے نہ مسلمانوں
کو مکہ معظمہ سے نکالیں گے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کو حکم ہوا کہ اُن کے ساتھ نیک سلوک فرمائیں
اور اُن کا عہد مدت موقوف تک پورا کریں۔ حضرت
عبد اللہ بن عباس ومقاتل بن حیان ومقاتل بن
سليمن ومحمد بن سائب کلبی کا یہی قول ہے۔ اور
امام مجاہد نے فرمایا، وہ مسلمانانہ تکرار ہیں جنہوں نے
ابھی ہجرت نہ کی تھی۔ اور بعض نے کہا، عورتیں اور
بچے مراد ہیں۔ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
روایت ہے کہ یہ آیت کریمہ حضرت اسماء بنت صدیق
رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں اُتری اُن کی ماں
قتیلہ بحالت کمر اُن کے پاس کچھ ہدیے سے کر آئیں
انہوں نے یہ ہدیے قبول کئے نہ انہیں آنے کی اجازت
دی، تو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں حکم فرمایا
کہ اُسے آنے دیں اور اُس کے ہدیے قبول کریں
اور اس کی خاطر اور اس کے ساتھ نیک سلوک کریں۔
اور بعض نے کہا آیت دوبارہ مشرکین سے۔ قتادہ
نے کہا، وہ آیت جہاد سے خسوع ہو گئی۔

صحیح مسلم شریف میں اسماء بنت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے :

قد مت علی اہی وہی مشرکۃ ف عہد
قریش اذ عاہدہم فاستفیقت رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قلت قد مت
علی اہی وہی را عبة افاصد اہی قال
نعم صلی اللہ علیہ وسلم

میری ماں کہ مشرک تھی اُس زمانہ میں کہ کافروں سے
معاہدہ تھا میرے پاس آئی میں نے حضور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سے فتویٰ پوچھا کہ میری ماں طبع لے کر
میرے پاس آئی ہے، کیا میں اپنی ماں سے کچھ
نیک سلوک کر دوں؟ فرمایا: ہاں اپنی ماں سے نیک
سلوک کر۔

تجل میں قرطبی سے ہے،

ہی مخصوصۃ بالذین امنوا ولم یہاجرُوا
وقیل یعنی بہ النساء والصبیان لانہم
من لایق تل فاذن اللہ فی برہم حکاہ بعض
المفسرین وقال اکثر اہل التوہید
ہی محکمۃ واحتجوا بان اسماء بنت
ابی بکر سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم هل تصل امہا حین قد مت
عیہا مشرکۃ قال نعم، اخرجہ البیہقی
ومسلم رحمہما

یہ آیت خاص ہے ان کے بارے میں جو یہاں
لائے اور ہجرت نہ کی، اور بعض نے کہا اس سے
عورتیں اور بچے مراد ہیں اس لئے کہ وہ لڑنے کے
قابل نہیں، قرآن تعالیٰ نے ان کے ساتھ مالی
نیک سلوک کی اجازت دی، اسے بعض مفسرین نے
تفسیر کیا اور اکثر بیل تاویل نے کہا آیت حکم ہے
اور اس سے منہ لئے کہ اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ
تعالیٰ عنہا نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوا کیا
کیا اپنی ماں سے کچھ نیک سلوک کرے جب وہ ان
کے پاس بحالت شرک آئی تھیں؟ فرمایا: ہاں۔ اسے بخاری و مسلم نے روایت کیا۔

تفسیر درمثور میں ہے،

اخرج حمید واجتہد المنذر عن مجاہد
فی قولہ لا ینہکم اللہ عن الذین
لہم بقا تلکُم الا یہ قال ان تستغفروا
وتبوءوہم وتعتلو الیہم ہم

عبد بن حمید اور ابن المنذر نے امام مجاہد سے تفسیر
کر کے لایا ہے کہ میں روایت کیا، فرمایا معنی آیت
یہ ہیں کہ اللہ تمہیں مع نہیں فرماتا کہ تم ان کی مغفرت
کو دعا کرو اور ان سے نیک سلوک و الصاف کا

الذين آمنوا بسكينة ولم يهاجروا الله

برتاؤ، برو اس سے مراد کون لوگ ہیں وہ جو تم میں ایمان لائے تھے اور ہجرت نہ کی۔

تفسیر جامع البیان میں ہر مسئلہ صریح ہے:

حدثني يونس بن ابي خزيمة قال قال
ابن تيمية وماتته عن قول الله عز وجل
لا يهلكوا الله لاية فقال هذا قد نسخ
نسخه فقال بيه

تفسیر و روش تحقیق ہے :

أخرج أبو داود في تاسيسه وابن المذر
عن قادة لا ينهكم الله الآية نسختها
أمنوا المشركين حيث وجدتمهم

مجر سے یونس نے حدیث بیان کی کہ مجھ کو ابنِ واجب نے خبر دی کہا جب میں نے امام ابنِ زید سے کریمہ لایا مہنگو اللہ کے بارے میں پوچھا ، فرمایا یہ مفسوخ ہے حکم جہاد نے اسے نسخ فرمادیا۔

ابجوداؤد نے اپنی تاریخ اور ابن المنذر نے تفسیر میں قتادہ سے روایت کیا کہ کہہ لایں ہم کہ اللہ کو اس آیت نے مسموم فرمادیا کہ مشرکوں کو جہاں پاؤں قتل کرو۔

اسکی میں سے

ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن مقاتل في قوله تعالى وقتلوا المشركين كافة قال تنحلت هذه الآية كل آية فيها سر خاصة

ابن ابی حاتم و ابوالشیخ نے اپنی تفسیروں میں قتال سے روایت کیا کہ اللہ عز و جل کے اس ارشاد نے کہ سب مشرکوں سے قتال کرو، اس سے پہلے جتنی آیتوں میں کچھ خصتیں تھیں سب منسوخ فرمادیں۔

تفسیر ارشاد العقل السليم عن زیر کرمۃ یا ایہا السبی جاہد الکفار والمشفقین واعظ علیہم ہے۔

قال عطاء، فسقطت هذه الآية بكل امام عطاء رضي الله تعالى عنه في فرأيا كافرين کے
عنه یہاں سے اُس جاہلی مفتی کی چالیت ظاہر ہوگئی جس نے آیہ کریمہ لاینبہنکم کو کہا کہ داخلہ عیدہم سے
اس کو کسی نے منسوخ نہیں بنایا۔ حشمت علی گھنوی عفی عنہ

۴۱/۲۰

سوره المدثر
ترجمہ: لا یتھنکوا اللہ عن الذنوب الخ غشوات قلبہ آیتہ العظمیٰ لم ایران ۲۵/۶

۲۳۶/۳

شئ من العفو والصفح

ساتھ معافی و درگزر کی جتنی اجازتیں تھیں سب اس
آیہ کریمہ نے منسوخ فرمادیں۔

تفسیر غنایہ القاضی میں زیر کریمہ لایہ عنکم اللہ ہے

ہذا الاية منسوخة بقوله تعالى اقتتلوا
المشركين الآية

یہ آیت اللہ عزوجل کے اسس ارشاد سے منسوخ
ہے کہ مشرکوں کو جہاں پاؤ تھوڑے کے گھاٹ اتارو۔

تفسیر خطیب شریفی پھر فقرات الالبیہ میں ہے

كان هذا الحكم وهو جواز موالاة الكفار
الدين لعريف تلواني اول الاسلام عند
الموادة وترك الامر بالقتال ثم نسخ
بقوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم

یہ حکم کہ جو کفار مسلمانوں سے درپیش اُن کے ساتھ
کچھ نیک سلوک کیا جائے۔ ابتدا میں تھا کہ لڑائی
موقوف تھی اور جہاد کا حکم نہ تھا، پھر یہ حکم اس آیہ کریمہ
سے منسوخ ہو گیا کہ مشرکوں کو جہاں پاؤ گزرن مارو۔

جلالین شریفین میں ہے

هذا قبل الامر بالجهاد

یہ احکامات اسس وقت تک تھے کہ جہاد کا حکم نہیں
ہوا تھا۔

اُسی کے خبیر میں ہے

هذا تكملة تفسير القرآن، فكريم الادي الله
الامام جلال الدين المحلى على نمطه من ذكر
ما يفهم به كلام الله تعالى والاعتقاد على
اسرار الاقوال (مدحشا)
مجل میں ہے

| | | | |
|-------|------------------------------------|-------------------------------|-------------------------------|
| ۸۴/۴ | سہ ارشاد لعلم السليم | آیہ یا ایہا النبی جاهد الکفار | دار احیاء التراث العربی بیروت |
| ۱۸۸/۸ | سہ غنایہ القاضی علی تفسیر البیضاوی | آیہ لایہ عنکم اللہ عن الدین | دار صادر بیروت |
| ۳۲۸/۴ | سہ الفقرات الالبیہ (الشیر بالجمل) | آیہ | مطبع ابائی مصر |
| ۴۵۵/۴ | سہ تفسیر الجلالین | آیہ | مطبع مجتبائی دہلی نصف ثانی |
| ۲/۲ | سہ | خطبہ کتاب | نصف اول |

ای الاقتصار علیہ مرجعہ لا قوال لہ یعنی صرف وہ قول بیان کریں گے جو سب سے راجح ہے

زر قانی علی الموابہب میں ہے ۱

لحدود قدر التزام الاقتصار علی الاصلح امام بول نے التزام فرمایا ہے کہ صرف وہ قول لکھیں گے جو سب سے زیادہ صحیح ہے۔

یہاں مسلمانوں کو جہاد کا حکم نہیں جو اس کی تنبیہ ضروری، یہ آیت کریمہ کہ یہاں علماء و ائمہ نے بیان ناسخ کے لئے طرف بلا تے ہیں مسلمانوں کے بدخواہ ہیں تلاوت کی کہ مشرکوں کو جہاں پاؤ قتل کرو۔ اور اس مضمون کی اور آیات نیز وہ عبارات ہدایہ و غیرہ قریب آنے والیاں کہ جہاد میں پہل واجب ہے ان کا تعلق سلاطین اسلام و عساکر اسلام اصحاب خزانہ و اسلحہ و استطاعت سے ہے نہ کہ ان کے غیر سے۔ قال اللہ تعالیٰ:

لا یكلف الله نفسا الا وسعها ۱ اللہ تعالیٰ کسی جان کو تکلیف نہیں دیتا مگر اس کی طاقت بھر۔

وقال تعالیٰ:

لا یكلف الله نفسا الا ما شئت ۲ اللہ کسی جان کو تکلیف نہیں دیتا مگر اُسے کی جس قدر کی استطاعت اُسے ہی ہے۔

وقال تعالیٰ:

لا تلحقوا بالیدیکم الی التهلكة ۳ اپنے ہاتھوں اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو تجتنے و جامع الرموز و رد المحتار میں ہے: یحب علی الامام احب یبعث سلطان اعظم اسلام پر فرض ہے کہ ہر سال

۱/۴ منہ الفتوحات الاہلیہ (الشیر بالجمل) خطبہ کتاب مصطفیٰ البانی رحمہ

۲/۴ شرح الزرقانی علی الموابہب الذیہ المختصر الثانی فی الفصل الاول دار المعرفۃ بیروت

۳/۴ القرآن الکریم

۴/۴

۵/۴

سُورَةُ الْاِنْفِارِ الْحَرْبِ كُلِّ مَسْنَةِ هَرَّةٍ اَوْ مَرَّتَيْنِ
 وَعَنِ الرِّعِيَةِ اَعْتَمَدَ كَالَاِثْمِ اِذَا اخَذَ الْحَصْرَ
 فَانْ لَدِيْعَتِ كَانَتْ كُلُّ اَلَاْمٍ عَلَيْهِ وَهَدَّ اِذَا
 غَضِبَ عَنْ ظَنِّهِ اَنَّهُ يَكْفِيهِمْ وَالْاَفْلَاحُ يَبْصَحُ
 فَتَأْتِيهِمْ لَيْلٌ

ایک یا دو بار وارالحرب پر لشکر بھیجے اور رعیت پر اس
 کی مدد فرض ہے اگر اس نے ان سے خراج نہیں ہو
 تو سلطان اگر لشکر نہ بھیجے تو سارا گناہ اسی کے سر ہے
 یہ سب اس صورت میں ہے کہ اسے غالب گمان ہو کہ
 طاقت میں کافروں سے کم نہ رہے گا ورنہ اسے ان سے
 لڑائی کی پہل نا جائز ہے۔

خَصْرًا هِنْدُ دِسْتَانِ مِیْنِ جِهَانِ اِگر اِس مِسلْمَانِ اِیْکِ مُشْرَکِ کُو قَتْلِ کَرِیْمِ تُو مَعَاذَ اللّٰهِ دُوسُوں کُو پھانسی ہو
 اِیْسِی جِگہ مِسلْمَانُوں پَر جِهَادُ فَرْضِ بِنَانِے وَالْاَشْرَیْعِیَّتِ پَر مُفَرَّتِیْ اُور مِسلْمَانُوں کَا ہر خواہ ہے، ہمارا مقصود اِس قَدْر
 تَحِیْ کَہ کَرِیْمِ مَقْتَلِ اِگر جِگہ مُشْرَکِیْنِ غَیْرِ مَحَارِبِیْنِ کُو عَامِ ہے تُو فَرْضِ مَسْخُوْغِ ہے وَہ بَکْرَہ تَعَالٰی پَر وَجہِ احْسَنِ ثَابِتِ ہوگی۔
 وَ اَنَا اَقُوْلُ وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ
 (اور میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت، اگر وہ اکابر تائبین
 اِس کے شیعہ کی تصریح اور یہ امام ہیل اِس کی تفسیر دے رہے تھے تو قرآن عظیم خود شاہد تھا کہ آیت لاینبھکو
 اِگر جِگہ مُشْرَکِیْنِ غَیْرِ مَحَارِبِیْنِ بِالْفِعْلِ کُو عَامِ ہے تُو قطعاً مَسْخُوْغِ ہے۔ لَمَّا کَا نَزُوْلُ سُوْرَةِ بَرَاءَتِ سے یَقِیْنًا پہلے ہے
 تصریح، ارنہ ہوتی تو خود اُس کی آیات کریمہ بتا رہی ہیں کہ اُس کے نزول تک مَکَّہ مَعْلُومَہ قَبْضَہ کُفَّارِ مِیْنِ تَحَا وُر
 سُوْرَةِ تُوْبِ شَرِیْفِ کے ارشادات جِگہ کا ہے ہیں کہ اُس کا نزول بَعْدُ فِتْحِ بِلْدِ الْحَرَامِ وَ تَسْتَطَاعُ دِیْنِ اِسْلَامِ ہے
 وَفَتْحُ الْحَمْدِ، سُوْرَةِ بَرَاءَتِ مِیْنِ اِرْشَادِ فرمایا،

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبَشِّرِ الْمُصْطَفِينَ

اے نبی! کافروں اور منافقوں پر جہاد فرمائیے اور
 اُن کے ساتھ سختی سے پیش آئیے اور اُن کا ٹھکانہ
 دوزخ ہے اور وہ کیا ہی بُری پھر سننے کی جگہ ہے۔

پھر اسی سُوْرَةِ مِیْنِ اِرْشَادِ فرمایا،
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ

اے ایمان والو! اپنے پاس کے کافروں سے لڑو

یونکہ من الکفار ولعبد وافیکم عذقة یتلے اور تم پر منسوخ ہے کہ وہ تم میں درستی پائیں۔
 یہ حکم بھی صحیح کفار کو عام ہے حکمت یہی ہے کہ پہلے پاس والوں کو زیر کیا جائے جب وہاں اسلام کا تسلط
 ہو جائے تو اب جو اس سے نزدیک ہیں وہ پاس ولسمے جوئے وہ زیر ہو جائیں تو اب جو ان سے قریب ہیں
 یونہی یہ سلسلہ شرفاً و غلبہ سے زمین تک پہنچے، اور کچھ اللہ ایسا ہی ہوا اور بعد نہ تعالیٰ ایسا ہی ہر وہ ام
 کمال زمانہ امام موحود رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہونے والا ہے۔

سب فروں قتال و غلظت حکم ہے اگرچہ محارز ہاں فعل ہوں رب الفعل کی تخصیص منسوخ ہو گئی

حتی لا تکنون قتله و یكون الذین کله یہاں تک کہ کوئی قتل نہ رہے اور سارا دین اللہ ہی
 اللہ یتلے کے لئے ہو جائے۔

یہاں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ارشاد ہوا کفار پر درستی کرو، مومنین کو حکم ہوا کافروں پر سختی کرو،
 اس میں نہ کوئی تقسیم ہے نہ تردید، نہ تخصیص نہ تعلیل، اور ہر مائل جانتا ہے کہ نیک سلوک اور سختی و درستی
 باہم متضام ہیں، پہلے نیک سلوک کی اعانت تھی اب درستی و سختی کا حکم ہوا تو وہ اعانت منسوخ ہو گئی۔
 اجماع امت ہے کہ جہاد کفار و منافقین بالصل سے محسوس نہیں ہوا معارضہ و جہاد قطعاً دونوں طرح کا حکم ہے
 اعانت کا مدافعت میں حصہ پہلے تھا پھر قطعاً منسوخ ہو گیا، بسط شمس الائمہ سرخسی و کفایہ و معانیہ و تبیین کبر الایمان
 و رد المحتار وغیرہ میں ہے۔

واللفظ لیساً بحد قولہ تعالیٰ فان قاتلوکم فاقتلوہم منسوخ و سیاتہ ان رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کانت فی
 الایمان ما مومنا بالصفحة والاخر من
 عن المشورکین بقوله فاصفحة الصفح
 الجمیل، واخر من المشورکین الذیہ ثم مر
 بالذی عادی الدین بالموعظة والمجادلة
 یہ ارشاد کہ اگر وہ تم سے لڑیں تو ان کو قتل کرو و منسوخ ہے
 بیان اس کا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کو ابتداء میں یہ حکم تھا کہ مشرکوں سے درگزر کرو اور روگردانی
 فرمائیں ارشاد تھا اچھی طرح درگزر کرو اور مشرکوں سے
 مزہ پھرو، پھر حضور کو حکم ہوا کہ سمجھانے اور غریبی کے
 ساتھ دلیل قائم فرمائے دین کی طرف بلاؤ کہ ارشاد
 تھا اپنے رب کی راہ کی طرف حکمت کے ساتھ بلاؤ، پھر

بالاحسن بقوله تعالى ادع الی سبیل
سبیلک بالحکمة الآية، ثم اذن بالقتال اذا كانت
البداءة منهم بقوله تعالى اذن للذين
يقاتلون لایة وبقوله فان قاتلوکم فاقتلوهم
ثم امر بالقتال ابتداء فی بعض الانعامان
بقوله تعالی فاذا السلخ لا شهر المحرم
فاقتلوا المشرکین الآية، ثم امر بالبداءة
بالقتال مطلقاً فی الانعامان کلها و فی
الماکن باسرها فقال تعالی وقاتلوهم
حتى لا تكون فتنة الآية وقاتلوا الذین
لا یؤمنون بالله ولا بالیوم الآخر الآية

کفر میں ہے ،
المحب و فرض کفایۃ ابتداء

بحر الراتی میں ہے ،

مفید لاقتصره وان لم یبدؤا للعمومات
فاذا قوله تعالی فان قاتلوکم فاقتلوهم
فمنسوخ ہے

ہدایہ میں ہے ،

قتال الکفار و جب وان لم یبدؤ
للمعمومات ہے

اجازت فرمائی تھی کہ ان کی طرف سے قتال کی ابتدا
ہر وقت ضرور ارشاد تھا کہ جن سے قتال کیا جائے
انہیں پروا تھی ہے، اور ارشاد تھا کہ اگر وہ تم سے لڑیں
تو انہیں قتل کرو، پھر بعض اوقات ابتداء قتال کا حکم
ہوا ارشاد فرمایا جب حرمت واسلحہ میں سے نکل جائیں
تو مشرکوں کو قتل کرو، پھر مطلقاً ابتداء بالقتال
کا حکم ہوا سب زمانوں اور سب مکانات میں ارشاد
ہوا ان سے لڑو یہاں تک کہ کوئی فتنہ نہ رہے، اور
منہایا ان سے لڑو جو اللہ اور قیامت پر
ایمان نہیں لاتے۔

جہاد کی پہلی کرنا فرض کفایہ ہے۔

یہ عبارت فائدہ دیتی ہے کہ جہاد فرض ہے اگرچہ
کافر پہلے نہ کریں کہ آیتیں عام ہیں اور وہ جو فرمایا تھا
کہ اگر وہ تم سے لڑیں تو انہیں قتل کرو وہ منسوخ ہے

کافروں سے لڑنا واجب ہے اگرچہ وہ پہلے
نہ کریں کہ احکام عام ہیں۔

| | | | |
|-------|------------------------|--------------------|-------------------------------|
| ۱۹۳/۵ | مکتبہ فدویہ رضویہ سکس | کتاب السیر | سلف کفایہ وغنایہ مع فتح القدر |
| ۱۸۳ | ایچ ایم سعید کتب کراچی | کتاب السیر والجهاد | سلف کفر الدقائق |
| ۵/۱ | - | کتاب السیر | سلف بحر الراتی |
| ۲۳۹/۲ | المکتبۃ العربیہ کراچی | - | سلف الہدایہ |

فتح القدیر میں ہے ،

صریح قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی
الصحیحین وفیوہما امرت ان اقاتل
الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ الحدیث یوجب
ان یسبواہم باذنی تامل اھ اقول وکذا
قولہ تعالیٰ قاتلوہم حتی لا تكون فتنة ویکون
الدین کلہ للہ الآیۃ ثم فی لعیایہ سآیتہ
کما تفتہ ۛ

صحیحین وغیرہا میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا صاف
ارشاد و مجھے علم ہوا کہ لوگوں سے قتال فرماؤں یہاں تک
کہ وہ لا الہ الا اللہ کہیں ، پوری حدیث ، اذنی غور سے
واجب فرماتا ہے کہ ہم ان سے قتال کی پہلی کریں فتح القدیر
کی عبارت تمام ہوئی ، اور میں کہتا ہوں یونہی رب العزت
کا ارشاد کہ ان سے لڑو یہاں تک کہ کوئی فتنہ نہ رہے
اور سارا دین اللہ ہی کے لئے ہو جائے ، پھر میں نے مزید
میں اسی دلیل کو دیکھ جیسا کہ گزر چکا ۔

نیز اسی میں زیر حدیث ساری صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امرت ان اقاتل
انہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صورت دیکھی تو فرمایا اس سے یہ قول لڑنے کے قابل نہ تھی ، ہے ،

الحدیث صحیحہ علی شرطہ لشیخین فقد عر
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالقتالۃ فثبت
انہ معول بالمحرابۃ فلم یقتل ما کانت
مظنۃ لہ بخلاف ما لیس ایاء ۛ

یہ حدیث بھی رہی و مسلم کی شرط پر صریح ہے تو نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ قتل کی مدت قتال
ہے ، تو ثابت ہوا کہ قتل وہی کیا جائے گا جو لڑنے کے قابل
شخص ہے ترجمے لڑنے کے قابل بھی جائے شریعت
میں اس کا قتل لازم ہوا ، بخلاف اُس کے جو اُس کے
وقت ہی نہ ہو ۔

عہ بسوط امام شمس الامیر خسی میں ہے ، لا یتخرج بینہم من ان تكون حالۃ للحارۃ وان کانوا
لا یشغلون بالحارۃ کالشغلیں بالتجارة والمحرابۃ منهم بخلاف النساء والصبیات کافر اگرچہ
بالفعل نہ لڑیں ان کے بدن کی بناوٹ تو لڑنے کے قابل ہے جیسے اُن کے سرداگر اور کسان بخلاف زنانہ
اطفال ۛ منہ غفرلہ

| | | | | | |
|-------|------------------------|-------------------|------|----|------------|
| ۱۹۳/۵ | مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر | کتاب المیر | ۳۹/۸ | ۳۵ | فتح القدیر |
| ۲۰۳/۵ | مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر | باب کیفیۃ القتال | | | ۳۵ |
| ۱۳۴/۵ | دار المعرفۃ بیروت | باب آخر فی القیمۃ | | | ۳۵ |

ہر ادنیٰ خادم فقہ جانتا ہے کہ حربی مقابلہ ذمی ہے نہ کہ خاص محارب بالفعل، ہر ایہ غیرہ کی عبارت ابھی گزری تو آیت قطعاً تمام حربیوں کو شامل خواہ بالفعل مصداقاً ہوئے ہوں یا نہیں البتہ معاہدین کا استثناء ضروریات دین سے ہے جس پر نفوس کا طعن مطلق، اور وہ اذیان مسلمین میں ایسا مرکز کہ اصلاً محتاج ذکر نہیں، یونہی حکم جہاد و قتال کے اعتبار سے اصحابِ قولِ سوم کو بھی یہاں گنجائش اجتماع و اتفاق ہے کہ معاہدین و ذماری عمل جہاد ہی نہیں تو کلمہ جہاد و قاتلو اسے اُن کی طرف ذمہ نہ جائے گا۔ فتح القدر میں ہے:

وما الظن لان حرمة قتل النساء والصبيان لان اس کے سوا کسی کی طرف نہیں جاتا کہ عورتوں اور بچوں کا قتل حرام ہونے پر اجتماع ہے۔

غرض معاہدہ و ذمی و فساد و صبیان کو نص قتال ابتر اڑ ہی شامل نہ ہوا کہ تخصیص کی حاجت ہو۔ بحر الرائق میں ہے:

ففسد النص ابتداء لم يتصلق به لانه مقيد
منه بحديث يحسب كقولہ تعالى وقاتلوا
المشركين كافة لاية فله تدخل المرأة
منه سے خود نص اس سے مستلک نہ ہوا کہ وہ خاص ایسے کے بارے میں ہے جو لانے کے قابل ہو جیسے ارشاد الہی: سب مشرکوں سے لڑو تو یہ عورت کو شامل ہیں۔

باقی تحقیق عنقریب آتی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ، بالحد آیت کریم میں دو قول ہیں:

ایک قول اکثر اہل تامل کہ سب کفار غیر محاربین بالفعل مراد نہیں بلکہ خاص اہل عہد و پیمان یا اطفال و زمان یا غیر مہاجر مسلمان۔ اس تقریر پر آیت کریمہ مشرکین ہند کو بھی سے اتحاد و داد دینا جابر ہے کسی طرح شامل ہی نہیں ہو سکتی کہ وہ ذلیل و ذمہ ہیں نہ عورتیں نہ بچے نہ مسلمان۔

دوسرا قول بعض کہ سب مشرکین غیر محاربین بالفعل مراد تھے۔

اسی طور پر وہ اولاً یقیناً منسوخ ہے اور منسوخ پر عمل کرنا ضلالت و گمراہی، کیا کوئی روادار کے گاکہ شراب پیئے اور کافروں کو بیٹیاں دے اور اپنی سگی بہن سے نکاح کرے۔

کہ بعد قدیم نابود دست

کہ یہ بے حیائی تو زمانہ (قدیم) جمالت میں روا نہیں رکھی گئی۔

| | | | |
|-------|--------------------------|------------------|------------|
| ۲۰۲/۵ | کتابہ فورید ضویہ سکھر | باب کیفیت انتقال | فتح القدر |
| ۴/۵ | ایچ ایم سعید کمپنی کراچی | کتاب السیر | بحر الرائق |

لیڈر بننے والوں کا یہ نظم عظیم ہے کہ ہندوؤں کو شامل کرنا یا قول ثانی سے، اور اس کا غیر منسوخ ہونا یا قول اول سے، جمع میں ان کے پیار سے جاہلوں کو دھوکے دیتے ہیں۔

ثانیاً اگر بغرض باطل ان کی یہ شتر گرجی مان بھی لی جائے تو عام مشرکین ہند

لیڈروں کو دوسرا جواب کہ نہ یقاتو کو فی الدین کا مصداق ماننا ایمان کی آنکھ پر ٹھیکری لگانا ہے کیا وہ ہم سے دین پر نہ لڑے، کیا قربانی کا دھڑاؤں کے سخت ظالمانہ فساد پر اسے پڑ گئے، کیا کٹار پور و آدھ اور کہاں کہاں کے ناپاک و ہوناکہ منظم جوابی تازے میں دلوں سے محو ہو گئے، بے گناہ مسلمان نہایت سختی سے ذبح کئے گئے، مٹی کا تیل ڈالی کر جلائے گئے، ناپاکوں نے پاک مسجدیں ڈھائیں، قرآن کریم کے پاک اوراق پھاڑے جلائے، اور ایسی ہی دہ باتیں جن کا نام سننے کیلئے منہ کو آئے اللعنة الله علی

الظالمین ۵ اللعنة الله علی الظالمین ۵ اللعنة الله علی الظالمین ۵ سن لو اللہ کی نعمت ظالموں پر اب کوئی دوسرے مسلمان ان لیڈروں سے یہ کہہ سکتا ہے یا نہیں کہ اسے اسٹیجوں پر مسلمان بننے والو، ہمدردی اسلام کا تماشہ والو! کچھ حیا کا نام باقی ہے تو ہندوؤں کی گسکا میں ڈوب مرو، اسلام و مسلمین و مساجد و قرآن پر بغور ترسے ولسے کیا یہی تمہارے بھائی، تمہارے چچیتے، تمہارے پیارے

علیٰ یہاں سے اُس فتوے کا جلازہ کا سال کھل گیا جس میں عبارت مذکورہ نقل قول اکثر اہل التاویل بھی محکمۃً، اور عبارت روح البیان فی فتح الرحمن نسخہا فاقوا البشر کین والا کثر علی انہا جید منسوخہ سے استناد کر کے آیہ کریمہ کا قول اکثر میں غیر منسوخ ہونا بتا کر اُسے ہندوؤں پر جادیا اب یہ کون سمجھے کہ قول اکثر پر کسی طرح ہندو اس میں داخل نہیں اور قول دیگر پر بغرض غلط اگر داخل ہو سکتے تو یقیناً منسوخ ہے تحشمت علی عفی عنہ۔

علیٰ اس تقریر کو خوب محفوظ رکھنا چاہئے کہ اس سے ان مضائقہ اجہل کی جہالت و بیباکی بلکہ هیاری و پالا کی خوب روشنی ہوتی ہے جنہوں نے کہا کہ ہندوستان کے عام ہندو اہل اسلام سے متعارف فی الدین نہیں کرتے وہ عام نصاریٰ متانتہ فی الدین کے ترکیب معادن میں طرہ تریہ کہ جانب نصاریٰ میں معاون کا لفظ بڑھایا کہ عام نصاریٰ پر جا سکیں اور جانب ہندو میں اسے اڑا دیا تاکہ عام ہندو اس میں نہ آسکیں۔ تحشمت علی لکھنوی عفی عنہ

سۃ القرآن، یکرم ۱۸۶

سۃ الفتوحات الالہیۃ الشہیر بالفضل آیۃ لا یتیمک اللہ الخ مصطفیٰ البانی مصر ۳۷۸/۴
سۃ روح البیان المکتبۃ الاسلامیۃ لصاحبہا الزیاض الجڑاسامین و نشرہا

نہیں چلتی، کون سا شہر ہے جہاں اس کی سبھا یا اس کے ارکان یا اس میں چندہ دینے والے نہیں، کیا یہ مقدس جگہاں ہوں گے خون، یہ پاک مساجد کی شہادتیں، یہ قرآن عظیم کی امانتیں انہیں ناپاک رکھناؤں انہیں مجرمی سفاک سبھاؤں کے شائع نہیں، نہ سہی صحت

باتھ کنگن کو آر سی کیا ہے

اب جس شہر جس قصبہ جس گاؤں میں چاہو آزاد دیکھو، اپنی مذہبی قربانی کے لئے گائے بچاڑو، اس وقت یہی تمہاری بائیں پسلی کے نیچے ہی تمہارے گے بھائی، یہی تمہارے منہ روئے بزرگ یہی تمہارے آقا یہی تمہارے پیشوا تمہاری ہڈی پسلی توڑنے کو تیار ہوتے ہیں یا نہیں، ان متفرقات کا جمع کرنا بھی جہنم میں ڈالنے وہ آج تمام ہندوؤں اور نہ صرف ہندوؤں تم سب ہندو پرستوں کا امام ظاہر و بادشاہ باطن ہے یعنی گاندھی صاف نہ کہہ چکا کہ مسلمان اگر قربانی گاؤں نہ چھوڑیں گے تو ہم تلوار کے زور سے چھڑا دیں گے، اب بھی کوئی شک نہ کہ تمام مشرکین ہندوین میں ہم سے محارب ہیں پھر انہیں لعین قتل کو کفر فی الدین میں داخل کرنا کیا نری بے حیائی ہے یا صریح بے ایمانی بھی، محاربہ مذہبی ہر قوم کا اس بات پر ہوتا ہے جسے وہ اپنے دین کی رو سے زشت و منکر جانے، اسی کے ازالہ کیلئے لڑائی ہوتی ہے اور ازالہ منکر تین قسم سے موقع ہو تو ہاتھ سے ورنہ زبان سے ورنہ دل سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من ساء منکم منکر فلیخیرہ بیدہ
فان لم یستطع بلسانہ فان لم یستطع
فبمقبیہ ینہ
تم میں جو کوئی کچھ خلاف شرع بات دیکھے، اس پر لازم ہے کہ اسے اپنے ہاتھ سے رد کرے، پھر اگر نہ ہو سکے تو زبان سے، اور یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے۔

یہ تینوں صورتیں ازالہ و تغیر کی ہیں اور یہ سب اہل محاربہ سے محاربہ ہی ہیں بالفعل ہتھیار اٹھانا شرط نہیں جس کا ثبوت اوپر گزرا، اور اگر یہی ٹھہرے کہ اگر چہ لڑائی سر تاج قوم اور تمام افراد کی رضا سے ہو مگر قاتلوں کو فی الدین میں صرف وہی داخل ہوں گے جنہوں نے میدان میں ہتھیار اٹھائے تو ذرا انگریزوں کے ساتھ اپنے بائیکاٹ کا مزاج پوچھ لیجئے، کیا برا انگریز ترکوں کے ساتھ میدان جنگ میں گیا تھا، ہرگز نہیں، لاکھوں یا شاید کروڑوں ہوں جنہوں سے اس میدان کی صورت تک نہ دیکھی خصوصاً ہندوستان میں ہولی کے انگریز، تو یہ سب لعین قاتلوں کو فی الدین چھوٹے، اور تمہارا یہ ترک تعاون کا عام مسئلہ تمہارے ہی منہ سخت جھوٹا

اور شریعت پر اقرار، پھر اگر مقاطعہ کرو تو انہیں معدود سے کرو جو میدان میں ترکوں سے لڑے، غرض سے
نے فروخت حکم آمد نے اصول
شرم بابت از حد و از رسول

(دہرے فروخت قائم رہیں نہ اصول تو سدا رسول سے شرم کھا۔ ت)

قرآن عظیم سے مزعومات لیڈران کا رد **تنبیہ جلیل** : اقول کریمہ وقتوا
المشکین کافۃ کما یقتلونکم کافۃ (اور

مشرکوں سے ہر وقت لڑو جیسا وہ تم سے ہر وقت لڑتے ہیں۔ ت) کہ ابھی ہم نے تلاوت کی قطعاً اپنی ہر وجہ
ہر پہلو پر لیڈران عنود پس ردای ہنود پر رذت یہ ہے، ان کا مزعوم و دوفر سے ہیں،

اول یہ کہ ہنود میں مقاتل فی الدین صرف وہی ہیں جنہوں نے وہ مظالم کئے تو مقاتل نہیں مگر مقاتل
بالفعل جس سے ہتھیار اٹھایا اور قتال کو آیا تاکہ عامرہ بنود کو قاتلو کہ فی الدین سے بچالیں۔

دوم یہ کہ جو مقاتل بالفعل نہیں اس سے اظہار عداوت فرض نہیں تاکہ بزور زبانی اُن سے و داد
اتحاد کی راہ نکالیں۔

اب آیہ کریمہ میں چار احتمال ہیں :

اول، دونوں کافۃ مسلمانوں سے حال ہوں یعنی تم سب مسلمانوں مشرکوں سے لڑو جس طرح وہ تم
سب سے لڑتے ہیں۔

دوم، دونوں کافۃ مشرکین سے حال ہوں یعنی سب مشرکین سے لڑو جس طرح وہ سب تم سے
لڑتے ہیں۔

سوم، پہلا کافۃ مشرکین سے حال ہو اور دوسرا مؤمنین سے یعنی تم بھی سب مشرکین سے لڑو
جس طرح وہ تم سب سے لڑتے ہیں۔ یہ قول عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے۔

چہارم، اس کا عکس یعنی سب مسلمان مشرکوں سے لڑیں جس طرح سب مشرک مسلمانوں سے لڑتے
ہیں، بکیر میں اسی کو ترجیح دی اور لباب میں اسی پر اقتصار کیا، اور امام نسفی نے چاروں احتمالات کا اشعار کیا
مفاتیح الغیب میں ہے،

فی قولہ تعالیٰ کافۃ قولامت، الاول ارشاد الہی کافۃ میں دو قول ہیں، اول مراد یہ ہے

ان یکون الصراذ قاتلوهم باجمعکم مجتمعین
 علی قتالہم ، کما انہم یقاتلونکم علی ہذہ
 الصفۃ ، یرید تعاونوا و متاعدا علی ذلک
 ولا تتخذوا ولا تقاطعوا و کو قوا عباد اللہ
 مجتمعین متوافقین فی مقاتلۃ الاعداء ،
 والذی فی قول ابن عباس قاتلوہم بکلیتہم ولا یخربوا
 بعضہم بتروک القتال کما انہم یتحدون
 قتال حبیئکم ، و لقول الاول اقرب حنب
 یصح قیاس احدا لاجانبین علی الاخر

خانی میں ہے ،

یعنی قاتلوا المشرکین باجمعکم مجتمعین
 علی قتالہم کما انہم یقاتلونکم علی ہذہ
 الصفۃ

دارک میں ہے ،

کافة حال من الفاعل او المفعول

کامہ فاعل سے حال ہے یا مفعول سے ۔

اس احتمال چہارم پر آیہ کریمہ کے دو غوں جملے لیڈروں کے پیچھے فقرے کا رد میں ظاہر ہے کہ سب مشرک میدان
 میں نہ آئے سب نے ہتھیار نہ اٹھائے بلکہ کچھ سامی تھے کچھ معاون کچھ راضی ، اور آیت میں فرمایا کہ وہ سب
 تم سے لڑتے ہیں تو معلوم ہوا کہ جمیع اقسام متقابل فی الدین ہیں یونہی قطعاً تمام ہنود کہ خشا مطلق گور رکشا ہے اور
 اُس میں سب شریک ، پھر مسلمانوں کو فرمایا تم سب لاؤ اگر قتال قتال باہد سے خاص ہو تو حاد مطلقاً فرض میں
 ہو جائے اور یہ بالاجماع باطل ہے نیز اس تقدیر پر یہ حکم صحابہ کرام سے آج تک کبھی بجا نہ لایا گیا کون سے دن دنیا
 کے سب مسلمان ہتھیار لے کر میدان میں آئے تو معاذ اللہ صحابہ کرام و جمیع امت کا اجماع ضلالت و معصیت پر

لے مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت آیہ قاتلوا المشرکین الخ المصنوع المہیۃ المصریہ مصر ۱۶/۵۳
 مکہ باب التذویل فی معانی التشریل (تفسیر الخائف) " " " " مصطفیٰ البانی مصر ۳/۹۰
 سے مدارک التشریل (تفسیر النسخی) " " " " دارالکتب العربیہ بیروت ۲/۲۵

کہ تم سب اُن کے قتال پر اتفاق کر کے اُن سے لڑو
 جس طرح وہ تم سے یونہی لڑتے ہیں ، فرماتا ہے
 قتال مشرکین میں سب آپس میں ایک دوسرے کی
 مدد کرو اور ایک دوسرے کو بے یار نہ چھوڑو نہ باہم
 علاقہ قطع کرو اور سب اللہ کے بندے ہو جاؤ ،
 دشمنوں کے قتال پر یک دِل و یک رائے ہو کر دوسرا
 قول ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا کہ سب مشرکوں
 سے لڑو اور ان میں کسی سے ترک قتالی میں محابہ نہ کرو
 جس طرح وہ تم سب سے قتال روارکتے ہیں اور پہلا
 قول زیادہ قریب تاکہ ایک فریق کا دوسرے پر قیاس صحیح ہو۔

یعنی سب مل کر قتال مشرکین پر متفق اور رائے ہو کر اُن سے
 لڑو جس طرح وہ تم سب سے یونہی لڑتے ہیں

ہوا اور یہ اول سے بڑھ کر باطل و کفر باطل سخت ہے لہذا جرم قتال معادنتہ رخصت کو عام ہے اب بیشک اس کا حکم شامل جملہ اہل اسلام ہے، اسی طرح احتمال اول پر یہ کہ یہ کے دونوں جملے فقرہ اولیٰ کے رد میں، پہلے کا ابھی بیان ہوا اور دوسرا تو ان کو جب مشرکین سب مسلمانوں سے قتال میں آسب ان مشرکوں کے قتال کے معادنتہ جائیں گے اور وہ نہیں گڑھی پر کہ قاتل و معاون و راضی سب قتال ہوں بعینہ اسی تقریر سے احتمال دوم و سوم بھی جیسا کہ ہم پر مخفی نہیں، بالجلہ ہر پہلو پر یہ کہ ہر جملہ ان کے فقرہ اولیٰ کا رد ہے اور احتمال دوم و سوم پر یہ کہ پہلا جملہ لیدروں کے فقرہ دوم کا بھی رد ہے کہ عام فرمایا گیا سب مشرکوں سے قتال کرو، اور قتل و قتال سے بڑھ کر اور اظہار عداوت کیا ہے، تو ثابت ہوا کہ مشرک قتال بالید ہر ایک سے اظہار عداوت فرض اور و داد و انحاد حرام۔

قن جاء الحق و تهاق الباطل ان الباطل
کون حق آیا باطل کا دم ٹوٹا، بیشک باطل خود موت
کاں نہ ہو قن بل نقذف بالحق علی
یہی کہ مقابلہ ہم حق کو باطل پر پھینکے ہیں کہ وہ باطل
الباطل فید معہ فاذا هو صا حق و سکرم
کا بھیجا نکال دیتا ہے جیسی وہ مٹا ہو جاتا ہے اور
المویل صا تصفون
تمہارے لئے راہی ہے ان باتوں سے جڑتے ہو۔

اصح قول اکثر ہے کہ کریمہ مجتہدہ **تنبیہ دوم:** اقول ہاں سے روشن ہوا کہ اگر مجتہد
میں قول اکثر بن جائے، صحیح سب سے یقیناً کو فی الدین وہی
صرف معاہدین کے بارے میں ہے ہو سکتے ہیں جو اہل عہد و قریہ ہیں کہ ان کے عہد نے صراحت انھیں
معاہدین سے جدا کر لیا، والصریحہ یفوق الدردلۃ تصریح دلائل پر مزاج ہے۔ باقی تمام حرلی کفار
مقاتل فی الدین ہیں اگرچہ ہتھیار نہ اٹھائے ہوئے ہوں، قول آفر کے اصح ہونے کی وجہ یہی ہوتی کہ لفظ
عام ہے اور جب ثابت ہوا کہ وہ اہل عہد و قریہ ہی پر صادق ہے تو حرلیوں کی تعلیم ناموجوب ہے، یونہی نسا و صبیح
سے تخصیص کی وجہ نہیں اعتبار عموم لفظ کا ہے یہ خصوص سبب کا، ورنہ صرف صلہ مادر و پدر یا غایت درجہ
صلہ رحم کی اجازت نہ ملے نہ جملہ نسا و صبیحان کی تعلیم مقبول کہ اگرچہ وہ حکم قتال سے مستثنیٰ ہیں مگر حکم صلہ سے
مستثنیٰ نہیں، اہل عہد و قریہ کی عورتیں بچے ان کے حکم میں رہیں گے اور غیر معاہدہ عربوں کے زمان و اطفال
ان کے حکم میں، قل تعالیٰ من ذکر، دانتی نعصک من بعض مرد و بویا عورت تم آپس میں بیک سو۔

۱۷/۸۱

۲۱/۱۸

۳/۱۹۵

یہاں کے کسی کافر فقیر کو بھیک دینا بھی جائز نہیں صحاح ستہ میں صعب ہی جہاں
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ہی

سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زنان و صبیان کفار کے بارے میں فرمایا: **هَمَّ عَنْهُمْ وَهُنَّ** انہیں میں سے ہیں۔
ولہذا ہمارے ائمہ کرام نے حربی کو صدقہ نافلہ دینے کی ممانعت سے ان کی عورتوں بچوں کسی کو مستثنیٰ نہ فرمایا
حکم عام دیا۔ جامع صغیر امام محمد ہدایہ و درر و عنایہ و کفایہ و جوہرہ و مستصفیٰ پھر نیایہ و غایۃ البیان و
فتح القدر و بحر الرائق و کافی و معینی و تفسیر احمدی و فتح اللہ المعین و غنیہ ذوی الاحکام کتب معتدہ کی
جہاتیں اوپر گزریں، مراجع الدرایہ میں ہے:

صدقہ لایکوف برا مشرور و لذلک السحر یجوز
الطوع ایسہ لہ
حربی سے نیک سلوک شرعاً کوئی نیکی نہیں اس نے
اسے فعل خیرات دینا بھی حرام ہے

عنایہ ایام اکمل میں ہے:

التصدق علیہم مرحمة لهم و مواساة
وہی من فیتہ لبقصتی رذیة۔
انہیں خیرات دینا ان پر ایک طرح کی مہربانی اور
ان کی تمکوری سے اور یہ حکم قرآن مجید کے خلاف ہے

امام برغانی الدین صاحب ذخیرہ نے محیط پھر علامہ حوی زادہ پھر علامہ شرنبلالی نے غنیہ میں فرمایا،
لا یجوز للمسلم ہر الحسب لہ
حربی کے ساتھ نیک سلوک مسلمان کو حرام ہے۔

بجہ اللہ تعالیٰ ہمارے ائمہ کی نظر ایسی ہی غائر و دقیقہ رس ہے جب کبھی نتیجہ تام کی جاتی ہے جو
انہوں نے تحقیق فرمایا وہی گل کھلتا ہے ہکذا ینبغی التحقیق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق۔

مستامن کے لئے مسئلہ ہیبت و وصیت کی تحقیق تنبیہ سوسرہ مستامن کے
بارے میں عبارات مختلف آئیں کثیر

۱۔ صحیح مسلم باب جواز قتل النساء و الصبیان الخ قدیمی کتب حسنہ کراچی ۸۲/۲
۲۔ رد المحتار بحوالہ معراج الدریۃ باب المصروف دار احیاء التراث العربی بیروت ۶۸/۲
۳۔ العنایہ بشرح الہدایۃ مع فتح القدر باب می یجوز دفع الصدقۃ الیہ الخ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۰۷/۲
۴۔ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیۃ الدرر الحکام کتاب الوصایا مطبعت احمد کمال انکاسنہ دار السعادہ مصر ۲۲۹/۲

روایات مذکورہ میں مطلقاً حربی سے نیک سلوک کی مخالفت ہے جس میں مستامن بھی داخل، اور نہ یہ وہ
 یمنین و بحر الرائی و البر السعوی کی عبارات میں اس سے مخالفت کی صاف تصریح گزری لیکن بعض روایات سے
 اُس کے لئے رخصت ثابت۔ فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے،

لا بأس بان یصل الیہ المسلم المشرک
 قریباً کان او بعیداً مع ما کان او ذعیاً و
 امره بالغایب المستامن واما اذا کان
 غیر المستامن فلا یصل الی المسلم یصله
 بشئ کذا فی المحيط
 کوئی حرج نہیں کہ مسلمان مشرک سے کوئی مالی سلوک
 کرے خواہ رشتہ دار ہو یا اجنبی، حربی ہو یا ذمی۔
 حربی سے مستامن مراد لیا اور اگر حربی غیر مستامن ہو
 تو مسلمان کو سزاوار نہیں کہ اس کے ساتھ کوئی نیک
 سلوک کرے، ایسا ہی محیط میں ہے۔

امام ملک العلما نے برائے میں مستامن کے لئے وصیت کا جواز مبسوط سے نقل کیا پھر فرمایا، امام اعظم
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عدم جواز مروی ہوا اور یہی روایت ہمارے ائمہ کے قول سے موافق ہے کہ وہ مستامن
 کے لئے صدقات حرام فرماتے ہیں، یونہی وصیت بھی۔ پھر فرمایا بعض نے کہا اس کے لئے جواز عدم جواز صدقات
 میں ہمارے اصحاب سے دو روایتیں ہیں تو وصیت بھی انھیں دونوں روایتوں پر ہوگی، عبارت یہ ہے شرائط
 وصیت باعتبار موصی لہ میں فرمایا،

ومنها ان لا یكون حربياً غیر مستامن
 فان کان لاقصہ المومیة لہ من مسلم واد
 ذمی وامت کانت مستامنا ذکر فی
 الاصل انه یجوز لانی فی عهدنا فشبہ
 الذمی وروی عن ابی حنیفۃ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ انه لا یجوز و ہذا
 الروایۃ بقول اصحابنا رحمہم اللہ
 تعالیٰ اشبہ فانہم قالوا لا یجوز صرف
 الکفارۃ والنذر وصدقۃ الفطی و
 لاصحیۃ الی المستامن کو یجوز صرقہا
 ایک شرط جواز وصیت کی یہ ہے کہ حربی غیر مستامن
 نہ ہو ایسا ہو تو اس کے لئے وصیت باطل ہے
 مسلمان کو بے خواہ ذمی، اور اگر حربی مستامن ہو تو
 امام محمد نے مبسوط میں ذکر فرمایا کہ جائز ہے اس لئے
 کہ وہ بھی ہمارے معاہدہ میں ہے تو ذمی سا ہوا اور
 امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حربی
 مستامن کے لئے بھی وصیت جائز نہیں اور یہی روایت
 ہمارے ائمہ کے قول سے زیادہ موافق ہے اس لئے
 کہ وہ فرطہ ہیں کہ حربی مستامن کو بھی نذر و کفارہ و
 صدقہ فطر و قربانی کا گوشت دینا جائز نہیں اور ذمی

فی الذی لانا ما نهینا عن بر اهل الدمة
بقوله تعالى لا یهکم الله عن الذین
لعمیقاً تلک فی الدین وقیل ان فی
التبرع علیه فی حال الحیة با صدقة و
مہیة روایتین عن اصبی بن الوصیة
له علی تلک الروایتین ایضاً (مختصاً)۔

کو جائز ہے اس لئے کہ ذمیوں کے ساتھ احسان
کی ہیں ممانعت نہ فرمائی گئی، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
اللہ تعالیٰ ان سے منع نہیں فرماتا جو تم سے دین میں
نہ لڑیں اور کہا گیا کہ زندگی میں حربی مستامن کو
کچھ ہبہ یا خیرات دینے میں ہمارے ائمہ سے دو
روایتیں ہیں تو اس کے لئے وصیت بھی نہیں دو
روایتوں پر رہے گی۔ (مختصاً)

اس پر تمام کلام و نقض و ابرام رد المحتار پر ہمارے حاشیہ مدار میں مذکور جس سے اطاعت کی یہاں
حاجت نہیں، سیر کبیر سے حربی کے لئے اشعار جو از نقل کیا گیا مگر اُس میں حربی فی دارہ کے لئے تصریح ہے
محیط پھر قاضی زادہ نے اس کی عبارت یہ نقل کی،

لو اوصی مسلم لحربی و المحربی فی دار الحرب
لا تحوز فان خرج المحربی الموصی له
الی دار الاسلام بامان و اسام اخذ
وصیتہ لعمیکن له من ذلک شیء و ان
اجازت المورثة لام الوصیة وقعت
بصفة البطالة فلا تعلل اجازة
المورثة فیہا۔

اگر مسلمان نے کسی حربی کے لئے وصیت کی اور
حربی دار الحرب میں تھا جائز نہیں، پھر اگر جس
حربی کے لئے وصیت تھی امان لے کر دارالاسلام
میں آئے اور اپنی وصیت لینا چاہے اُسے اُس
میں سے کچھ نہ ملے گا اگرچہ وارث اجازت بھی
دے دیں کہ وصیت سرے سے باطل واقع ہوئی
تو وارثوں کی اجازت اُس میں کیا کام دے گی۔

اقول ہاں فی دارہ کی قیہ اور سیاق کلام سے مستامن کے لئے جواز نکلتا ہے کہ انہیں غنی
وبہ مدفع امیراد محیط ثم نتائج الافکار کا ان پر اعتراض ختم ہو گیا۔ (ست) تو یہ اُسی توفیق کی طرف مشیر جو علامہ مولیٰ خسرو
نے درمیں کی اور تحریر نے اسے متن میں لیا کہ مستامن کے لئے صحیح اور غیر مستامن کے لئے ناجائز،
درمیں اسے بحث دررٹھرایا حالانکہ مخصوص ہے، وہی بدایہ جس سے گزرا کہ حربی کے لئے وصیت باطل

اُسی میں ہے کہ مستامن کے لئے صحیح باب وصیتہ الذمی میں فرمایا،

اذا دخل المحرّب داراً باحسان فاوصى له
مسلم بوصية جائز لانه ما دمر في دار
الاسلام فهو في المعاملات بمنزلة المسلم (مختص)
جب حربی امان لے کر دار الاسلام میں آئے اور اُس
وقت مسلمان اُس کے لئے کچھ وصیت کرے تو جائز
ہے اس لئے کہ وہ جب تک دار الاسلام میں ہے
معاملات میں بمنزلہ ذمی ہے۔

اقول اور یہی مفاد کریمتین متحرّجہ ہے کہ معاہدہ کے لئے رخصت اور غیر معاہدہ سے ممانعت اور مستامن
بھی مثل ذمی معاہدہ ہے اگرچہ اس کا عہد موقت ہے کما تقدّر عن ابیہما اللہ والہدایۃ (جیسا کہ
بدائع اور ہدایہ سے گزرا۔ ت) اور وصیت و صدقہ میں فرق کی کچھ وجہ نہیں کہ دونوں تروصلہ میں ہوتا
کریمہ اللہ عنہما کا نزول ہی دربارہ مستامن ہو تو ایسی تخصیص کہ اصل سبب کی نفی کر دے کیونکہ
رو بہر جس طرح شرح سیر کبیر کا اطلاق کہ ہرگز نہ حربی کے لئے جواز کا مہم ہے کیونکہ مقبول ہو سکتا ہے
کہ کریمہ انما ینھکم اللہ کاصاف منافی ہے اور ثریہ کہا کہ اس میں موالات سے کائنات ہے نہ کہ عدوت
اقول عین ہے معنی ہے موالات نہ کافوت حرام ہے اگرچہ ذمی ہوا اگرچہ ہر حربی کے لئے ہی جائز
ہو تو فریقین میں فرق کیا رہا حالانکہ صریح نزول ریشیۃ اثبات حرم یتیم ہے قطعاً کریمہ تانیہ میں صلہ ہی کو
موالات فرمایا اور اُسی سے منع کیا، لا ہرم اس کی صحیح تاویل وہی ہے حرام بھی محیط و ہندیہ سے گزری کہ
حرب سے مستامن یعنی معاہدہ مراد ہے، لا حرم اسی ہندیہ میں تیار خایہ سے ہے،

ذکر الامم مررکن الاسلام علی السعدی
اذا کان حربیاً فی دار الحرب وکاف
المحال حال صلح وصالہ فلا یمسک
یصلہ یتیم
امام رکن الاسلام علی سعدی نے فرمایا: جب
حرب دار الحرب میں ہو اور وہ وقت صلح و معاہدہ
الترک جنگ کا وقت ہو تو اس سے مالی سلوک
میں حرج نہیں۔

علمہ تعریفیں بجا فی رد المحتار ۱۲ منہ خفرلہ

علمہ تعریفیں بجا فی بعض استقاسیر ۱۲ منہ خفرلہ

علمہ تعریفیں عالم و حازن و کبیر و تفسیر اس عباس کے نصوص ابھی آتے ہیں۔

سہ البدایہ باب وصیتہ الذمی مطبع یوسفی ٹکنو ۶۸۶/م

سہ فتاویٰ ہندیہ اسباب الرابع عشر فی اہل الذمہ انورانی کتب خانہ پشاور ۳۴۶ ۵

اس تحقیق سے بہت عبارات میں توفیق ہو گئی جن میں حربی کے لئے مطلقاً ممانعت ہے جیسے ارشاد جامع صغیر و کتب کثیرہ میں ترقی غیر مجاہدہ مراد ہے۔ لاجرم کافی پھر در پھر نتائج الافکار نے کلام جامع صغیر یوں فعل کیا:

| | |
|-------------------------------------------|----------------------------------------------------------------------------------|
| الوصیۃ للمحبوب و هو فی داس ہم باطلۃ لانھا | حربی کہ دار الحرب میں ہو اس کے لئے وصیت باطل ہے اس لئے کہ وہ احسان و نیک سلوک ہے |
| بروصلة وقد نهینا عن یقائننا | اور حربی کے ساتھ نیک سلوک سے نہیں منع فرمایا گیا |
| لقلہ تعالیٰ انما ینھکم اللہ عن الذین | کہ اللہ عز و جل فرماتا ہے، اللہ تمہیں ان سے منع کرتا ہے |
| قاتلوکم فی الدین | جو دین میں تم سے لڑے۔ |

جامع صغیر شریف کے مقدمہ نسخے حاضر، اس کی عبارت صرف اس قدر ہے:

الوصیۃ لاهل الحرب باطلۃ بئہ حیوں کے لئے وصیت باطل ہے۔

اور یہی اُس سے بڑا یہ متن ہر ایہ میں منقول، نہ اس میں تعلیل ہے نہ لفظ ہونی دار ہم ضروریہ بعض شروع جامع کی عبارت ہے جسے کافی نے حسب عادت مانا، تاہم کی طرف نسبت ذرا، تا تو شارح نے اخلاق جامع کو غیر مستان پر عمل کیا اور جن میں مطلق جواز ہے جیسے عبارت شرع سیر کبیر جس کو محیط نے اسی عادت کی بنا پر سیر کبیر کی طرف نسبت کیا ان میں مستان و معاہدہ مقصود جس طرح خود محیط نے تعریض کی کہ اس ادا بالمحارب

| | |
|-------------------------------------------|--------------------------------------------------------|
| عن فلا علیہ معاوقہ فی زکوۃ ش من عروہ محمد | شامی کی کتاب الزکوۃ میں سیر کبیر کے حوالہ سے جو |
| فی السیر الکبیر فقد ابان الصواب فی الوصیۃ | امام محمد رحمہ اللہ خیال کی طرف فسوب ہے وہ تجھے اشتباہ |
| ناقلنا عن العلامة حوی مرادہ ان مرادہ | نہ دے اس لئے کہ شامی کے وصایا میں علامہ جوی زائد |
| یما یدل علی الجواس ما د کسوف شرح | سے درست و صحیح عبارت منقول ہے کہ جو زبردات |
| السیر الکبیر للامام السرخسی۔ منہ عفر لہ | کھننے سے ان کی وہ دلیل مراد ہے جو امام سرخسی کی شرح |
| | سیر کبیر میں مذکور ہے۔ منہ عفر لہ (ت) |

لہ اندر احکام شرح غرر الاحکام کتاب الوصایا مطبعہ احمد کمال مکانہ دار سعادت مصر ۲/۴۲۹
 نتائج الافکار نمکد فتح القدر باب صفۃ الوصیۃ مایکوز من ذالک مکتبہ فورید رضویہ سکھر ۹/۳۵۵
 لہ الج مع الصغیر باب الوصیۃ بثلاث المال مطبعہ یوسفی لکھنؤ ص ۷۰
 سے رد افکار مطبعہ کوثر ۲/۷۳ لہ ایضاً ۵/۴۶۳

النساء من حربی سے متما من مراد آیا۔ اسی طرح عبارت موطن امام محمد،

لا باس بالهدية الى المشرك المحاسب حربی مشرک کو ہدیہ دینے میں حرج نہیں جب تک
مالعیرمهد اليه سلاحا او درع و هو ہتھیار یا زره کا بھینانہ ہو اور یہی قول امام ابو حنیفہ
قول ابی حنیفہ والعامۃ من فقہائے کبار

وحیث بھی ہدیہ ہی ہے کہ تلیک عین مجانا ہے، اور امام محمد جامع منغیر میں صاف فرما چکے کہ ان کے لئے وصیت
باطل تو ہدیہ کیسے جائز ہو سکتا ہے مگر اسی فرق سے کہ معاہدہ کے لئے جائز اور غیر معاہدہ کے لئے ناجائز، جس طرح
خود امام نے تیسرے کبیر میں اشعار فرمایا اور کتاب الاصل میں ارشاد امام نے تو بالکل کشف حجاب فرما دیا کہ فرمایا حربی
کے لئے باطل، پھر فرمایا: متما من کے لئے جائز۔ رد المحتار میں ہے،

نص محمدی الاصل علی عد مرحواز الوصیۃ امام محمد نے اصل میں روشن تصریح فرمائی کہ حربی
للعربی صریحاً۔ کے لئے وصیت جائز نہیں۔

بدائع امام ملک العلماء سے گزرا،

وان كان متما منا ذكر في الاصل وان كان متما منا ذكر في الاصل
یجوز بکے

خاتمة امام فقیہ النفس میں ہے،

اوصی مسلم لمحربی متما من بشئ ماله اوصی مسلم لمحربی متما من بشئ ماله
ذكر في الاصل انه تجوز وقيل هذا قول ذكر في الاصل انه تجوز وقيل هذا قول
محمد وعن ابی حنیفہ فی رواية لا تجوز و محمد وعن ابی حنیفہ فی رواية لا تجوز و
ان لم يكن المحربی متما منا لا تجوز فی ان لم يكن المحربی متما منا لا تجوز فی
قولهم

المحیط البیرانی

لأن مؤلفا امام محمد باب ما يكره من عبس الحرير والديباغ آفتاب عالم پریس لاہور ص ۳۷۱
رد المحتار کتاب الوصایا مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ ۴۶۳/۵
بدائع الصنائع ایچ ایم سعید پبلی کراچی ۳۴۱/۷
فتاویٰ قاضی خاں فصل فی تجوز وصیۃ ذمیم لا تجوز وصیۃ الذمیم نوکشتور مکتبہ ۸۳۷/۲

وہا شرح سرخسی میں یہ استدلال کہ قطعاً مکہ معظمہ میں حضور رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانسو
 اشرافیاں ابوسفیان و صفوان بن امیہ کو عطا فرمائیں کہ فقرائے مکہ پر تقسیم کریں اقول واقعہ عین کے لئے غم
 نہیں ہوتا، ممکن کہ وہ زمانہ صلح و معاہدہ جو محمد ابوسفیان و صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں مؤلفۃ العقب
 سے تھے، ممکن کہ اس مدرسے عطا فرمائی ہوں پھر بھی وہ عبارات باقی رہیں جن میں مستامن کے لئے بھی عدم جواز
 کا صریح ارشاد ہے یا نہی وہ کہ حربی غیر معاہدہ کے لئے بھی جواز ان کا مفاد ہے۔ ہندیہ میں غلط ہے ہے،
 لو ان عسکرا من المسلمین دخلوا دار الحرب فاھدی میروھم الی ملک العدو وھدیۃ
 اگر مسلمانوں کا کوئی لشکر دار الحرب میں داخل ہو
 اور سپہ سالار دشمنوں کے بادشاہ کو کچھ ہدیہ بھیجے کچھ
 مضافۃ نہیں۔

ائمہ لیڈروں پر سخت شد عبارات کے دیا قہراً نہیں۔ شرح سیر کبیر میں ہے،

لو ودع الامام قوما من سبۃ عن مال دفعوا الیہ جائز لو غلبوا
 المسلمین ثم هذا المال لیس فیہ ولا غنیمۃ
 حتی لا یغنموا وککۃ کالخراج یوضع فی
 بیت المال لان الغنیمۃ اسم لمال یصادق
 با یحاف الخیل والربکاب والقی اسم لایرجع
 من اموالہم الی یدیہم بطریق القہر وھذا
 یرجع الیہ بطریق الصراۃ۔

اگر عظام اسلام نے تہیوں کے کسی گروہ سے مال بھر
 کے لئے صلح کر لی اور اس پر کچھ مال اُن سے لیا
 تو اگر یہ مسلمانوں کے حق میں بہتر ہو تو جائز ہے پھر مال
 نہ لے لیا جائے گا، ہاں وہ خراج کی طرح سے خزانہ مسلمین
 میں داخل کیا جائے گا، اس لئے کہ غنیمت اُس مال کا
 نام ہے جو گھوڑے اونٹ و دراکر یعنی لاکرٹے اور
 لے آئے اور یہ تو ہم کو بطور رضا مندی حاصل ہوا۔

خیالات لیڈران کا قطع قلع اس توفیق انہی ہی ہو گیا، یہ دونوں قسمیں ان پر اشد ہیں، اُن کے دونوں مزخرف
 کا سخت تردد ہیں، قسم اول نے حربی معاہدہ کے ساتھ بھی ذرا سا سلوک مالی حرام دیا یا اُن کے فقیر اگر کو بھیجیک

اپنے تک منع بتایا اور لیڈروں نے غیر معاہدہ مشرکوں سے وداد و اتحاد منایا بلکہ اُن کی غلامی و انقیاد کا کلنک لگایا
 قسم دوم نے خود محارب و نامعاہدہ عربوں کو پیر وینا لینا جائز ٹھہرایا، لیڈروں کے مطلقاً ترک تعاون کی فرصت
 کا درہا جلایا، خیر انھیں اسی طرح ہر طرف کی ضرب و جرح و زد و طرح میں چھوڑ دیے، بجانب توفیق باگ موڑ دیے۔
سلوک مالی کی اقسام فاقول سلوک مالی تین طرح ہے،
 مرحمت، مکرمت، یکدہت۔

اول یہ کہ غرضائے نفع دینا غیر سچا یا مقصود ہو یا پست یا من معاہدہ کے لئے بھی حرام ہے، امان و
 معاہدہ کتب ضرب کے لئے ہے نہ کہ امداد اللہ کو یا التقصد ایصال خیر کے واسطے۔
 دوم یہ کہ اپنی ذاتی مصحت مثل مکانات احسان و لحاظ دم کے لئے کچھ مالی سلوک، یہ معاہدہ سے
 جائز نامعاہدہ سے ممنوع۔
 سوم یہ کہ مصحت اسلام و مسلمین کے لئے محاربانہ چال ہو، یہ حربی محارب کے واسطے بھی جائز کہ
 حقیقت بر و صلہ سے اسے ملاقہ نہیں۔

تحقیق مقام یہ ہے کہ موالات دو قسم ہے۔
موالات کی قسم اور اُس کے احکام اول حصّہ جس کا ادلی رکوت یعنی میلان قلب ہے،
 پھر وداد پھر اتحاد پھر اپنی خواہش سے بے خوف و طمع انقیاد پھر جبلت یا بکس و جہ ہر کافر سے مطلقاً ہر حال
 میں حرام ہے۔

میل طبعی کا حکم قال اللہ تعالیٰ،

ولا تتركوا الى الذين ظلموا فتمسكوا
 الظالمين
 ظالموں کی طرف میل نہ کرو کہ تمہیں آگ
 چھوئے۔

مگر میل طبعی جیسے ماں باپ اولاد یا زنی حسینہ کی طرف نہ جس طرح بے اختیار ہو زیر حکم نہیں پھر بھی

عہ جب مجرد میلان قلب کو حرام و موجب عذاب قرار فرمایا تو وداد و اتحاد و انقیاد و جبلت کس قدر سخت کبر
 موجب عذاب شدہ ہوں گے، لیڈر وداد و اتحاد و انقیاد سب خود قبول کر رہے ہیں والیاء اللہ تعالیٰ ۱۲

اس تصور سے کہ یہ اللہ و رسول کے دشمن ہیں ان سے دوستی حرام ہے، بقدر قدرت اُس کا دبانایا یہاں تک کہ بن پڑے تو فتا کروینا لازم ہے کہ شے مستمر میں بقاء کے لئے حکم ابہ است کہ اعراض ہر آن مجدد ہیں آنا سبب اختیار تھا اور جائز یعنی ازالہ قدرت میں ہے تو رکھنا اختیار مولات ہوا اور یہ حرام قطعی ہے ولہذا جس غیر اختیاری کے مبادی اُس نے با اختیار پیدا کئے اُس میں معذور نہ ہوگا جیسے شراب کہ اُس سے زوال عقل اس کا اختیاری نہیں مگر جبکہ اختیار سے پی تو زوال عقل اور اس پر جو کچھ مرتب ہو سب اسی کے اختیار سے ہوا، قال تعالیٰ :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَأَبَاءَكُمْ وَ
أَخْوَانَكُمْ أُولَئِكَ اسْتَحَبُّوا، كَفَرُوا عَلَى
الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاوْلَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ
اُسے ایمان والو! اپنے باپ بھائیوں کو دوست
نہ بناؤ اگر وہ ایمان پر کفر پسند کریں اور تم میں جو
ان سے دوستی رکھے گا وہی پتکارِ ظلم ہوگا۔
تفسیر کبیر و نیشاپوری و خازن و غیر ہا میں ہے :

انه قد في امر المؤمنين بالتبدي عن المشركين
وبالغ في ايحايه، قالوا كيف تمس ههنا
المقاطعة التامة بين الرجل وبين
ابيه وامه واخيه، هذا كقول الله تعالى ان
الانقطاع من الآباء والاولاد والاخوان
واجب بسبب الكفرية
جب اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو مشرکوں سے بیزاری
کا حکم دیا اور بتایا یہ تدبیر واجب فرمادے بعض مسلمانوں
نے کہا آدمی کا اس کے باپ اور ماں اور بھائی سے
یہ پورا انقطاع کیونکر ممکن ہے اس پر رب عز وجل
نے فرمایا کہ باپ اور اولاد اور بھائیوں سے اُن
کے کفر کے سبب پورا انقطاع ہی لازم ہے۔

حوالات صوریہ کے احکام دوم صوریہ کہ دل اس کی طرف اصلاً مائل نہ ہو مگر بتاؤ وہ کسے
جو بظاہر محبت و میلان کا پتا دیتا ہو، یہ بحالت ضرورت و مجبوری
صرف بقدر ضرورت و مجبوری مطلقاً جائز ہے، قال تعالیٰ :

اَلَا تَسْقُوا مِنْهُمْ نَقْلًا
مگر یہ کہ تمہیں ان سے پورا واقعی خوف ہو۔
بقدر ضرورت یہ کہ مثلاً صرف عدم انکار عداوت میں کام لگتا ہو تو اسی قدر کفار کفر سے اور انکار محبت کی

سے القرآن الکریم ۲۳/۹

سے مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) آیہ قل ان کان آباؤکم ان کے تحت المطبوعہ المصیریہ مصر ۱۸/۱۶

سے القرآن الکریم ۲۸/۳

ضرورت ہو تو حتی الامکان پہلو دار بات کے صریح کی اجازت نہیں اور بے اس کے نجات نہ ملے اور قلب ایمان پر مطمئن ہو تو اس کی بھی رخصت اور اب بھی ترک عزیمت۔ اسناد جریر و منذر والی حاتم نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی،

نهی الله المؤمنين ان یلاطنوا الکف و یتخذوهم ولیجة من دون المؤمنین الا ان یکون الکفاس علیهم ظاہرین اولیاء فیظہرون لهم اللطف ویخالفونهم فی الدین وذلک قوله تعالیٰ الا انت تتقوا منهم تقية۔
اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو منع فرمایا کہ کافروں سے نرمی کریں اور مسلمانوں کے سوا ان میں سے کسی کو راز دار بنائیں مگر یہ کہ کافران پر غالب و والیان ملک ہوں تو اس وقت ان سے نرمی کا اظہار کریں اور دین میں مخالفت رکھیں اور یہ ہے بولی تعالیٰ کا ارشاد مگر یہ کہ تم کو ان سے واقعی پورا خوف ہو۔

دارک میں ہے،

ی الا ان یکون للکافر علیہ سلطنت فتخافه علی نفسک و مالک فحینئذ یجوز لک اظہار الموالاة والبطان المعاداة۔
ی الا ان یکون للکافر علیہ سلطنت فتخافه علی نفسک و مالک فحینئذ یجوز لک اظہار الموالاة والبطان المعاداة۔

کبیر میں ہے،

وذلك بان لا یظهر العداوة بالنسبة بل یجوز ایضا ان یظهر الکلام الموم للمحبة والموالاة، ولكن بشرط ان یضمر خلافه وان یعرض فی کل ما یقول۔
یہ یوں ہے کہ زبان سے دشمنی ظاہر نہ کرے بلکہ یہ بھی جائز ہے کہ ایسا کلام کہ جو محبت و دوستی کا وہم و غشے مگر شرط یہ ہے کہ دل میں اس کے خلاف ہو اور جو کچھ کہے پہلو دار بات کہے۔

صوریہ کی اعلیٰ قسم مہانت ہے اس کی رخصت صرف بجاالت مجبوری و اکراہ ہی ہے اور ادنیٰ قسم مدارات یہ مستثنیٰ بھی جائز، قال تعالیٰ،

۱۔ جامع البیان (تفسیر ابن جریر) القول فی ما ویل قوله ویتخذ المؤمنون الکفرین الا المطبعة المیمنية مصر ۳/ ۱۲
۲۔ مدارک التزیل (تفسیر نسفی) آیہ ۳/ ۲۸ دار الکتاب العربی بیروت
۳۔ مفاتیح العیب (تفسیر کبیر) المطبعة المیمنية مصر ۸/ ۱۳

وان احد من المشركين استجاس لہ
فاجره حتى یسم کلامہ اللہ ثم ابلغہ
ما منه ۱۰
اگر کوئی مشرک تم سے پناہ چاہے تو اسے پناہ دو
تاکہ کلام الہی نے پھر اسے اس کی امن کی
جگہ پہنچا دو۔

ظاہر ہے کہ اس وقت غفلت و غشونت متافی مقصود ہو گی۔

مدارات کا بیان
مدارات صرف اس ترک غفلت کا نام ہے اظہار غفلت و رغبت پھر کسی قسم احسنی میں
جائے گا اور اسی کا حکم پائے گا، مدارات و مدابنت کے پنج میں مولات صورت کی
دو قسمیں اور ہیں، بروز اقصاد اور معاشرت۔ یہ تو صورتیں مولات کی برائیاں اور سلسل کی مکمل مجرد معاشرت ہے
ذکر میلان پر مبنی نہ اس سے قطعی، یہ وہ اسے مرتبہ ہر کافر سے جائز ہے جب تک کسی منظور شرعی کی طرف نہ ہوتا اثر
کے نیچے افعال کی وہ ہیں، مستہم کلام، مصافحہ، مجالست، مساکنت، مزاکلت، تقریروں میں شرکت، عیادت،
تقریریت، اعانت، استعانت، مشورت وغیرہ ان سب کے صورت و شقوق کی تفصیل اور ہر صورت پر بیان حکم و
دلیل ایک مستقل رسالہ چاہیے گا، یہاں بروز صلہ سے بحث ہے جس کی ہم نے تین قسمیں بیان کیں، قسم اول کہ
بے اپنی کسی فرض صبح کے بالقصد ایصال صبح و نہ منظور ہو رہے رغبت و میلان قلب متصور نہیں تو مولات خفیہ
ہے اور مطلقاً قطعاً حرام قطعی، باقی دو قسمیں کہ اپنی مرضی داتی یا سلسل و بی تصور و غیر مولات صورت کی ایک
ہلکی قسمیں ہیں اگرچہ مجرد ترک غفلت پر ان میں سے زیادہ ہے، لیکن وہ میں فرق یہ ہے کہ قسم دوم بھی اگرچہ حقیقت
مولات سے ہر کراں ہے اور صورت بھی کوئی قوی دلیل نہیں مگر معنی پھر اس کی نفی و ضد بھی نہیں، اور سوم حقیقت
معادلات و قصد اضراء ہے، لہذا اگر بی ملاب سے بھی جائز ہوئی کہ اب وہ ظاہری صورت خدا اور پال رہ گئی
والحسب خدا غفۃ (لا ائی فریب ہے۔ ت) کنار کو پیٹھ دے کر بھاگ گیا اس شد حرام و کبیرہ ہے
لیکن اگر مثلاً اس لئے ہو کہ وہ تعاقب کرتے چلے آئیں گے اور آگے اسلامی کہیں ہے جب اس سے گزریں
ان کے پیچھے سے کہیں کا لشکر نکالے اور آگے سے یہ لوٹ پڑیں اور کافر گھر جائیں تو ایسا فرار بہت پسندیدہ ہے
کر یہ صورت فرار معنی کو آ رہی۔ قال تعالیٰ

ومن یولہم یومئذ دبرہ الا مت حصفا
لقتال او متحیزا ۱۱
جہاد کے دن ہر کوئی کافروں کو پیٹھ دکھائے گا سو اس
کے جہ لڑائی کے لئے کنارہ کرنے یا اپنے جتنے میں جہاد

معنی اقساط کی تحقیق تنبیہ چہماں ہر معنی اقساط میں مفسرین تین وجہ پر مختلف ہوئے،

اول کثافت و عداوت و بیضاوی و ابو السعود و جلالین میں اس کے معنی عدل ہی لیا اولین میں اور واضح کر دیا کہ ولا تظلموہم، امام ابو بکر ابن العربی نے اس پر ایراد کیا کہ عدل و منع ظلم کا حکم معاہدے خاص نہیں حربی محارب کو بھی قطعاً عام ہے اور وہ صرف رخصت نہیں بلکہ قطعاً واجب۔ قال تعالیٰ:

ولا یجر منکم شت ن قوم علی ن لا تعدلوا کسی قوم کی عداوت تمہیں عدل نہ کرنے پر باعث اعدلوا ہوا قرب للفقویٰ یہ نہ ہو عدل کرو وہ پرمیزگاری سے نزدیک تر ہے۔ یہ تقریر ایراد ہے اور اسے قرطبی و خطیب شرمینی پھر جل نے مقرر رکھا۔

دو عدل سے صرف وفا کے عہد مراد ہے اسے کبیر میں مقال سے نقل کیا اور یہی تحریر میں حضرت ابی عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی،

(ان تقسطوا علیہم) تعدلوا بیہم بوفاء ان کے ساتھ اقساط کی اجازت فرماتا ہے یعنی جو معاہدہ ان کے ساتھ ہوا اُسے پورا کرو و عدل سے عطف اللہ تعالیٰ قسط والوں کو دوست رکھنا ہے جو وفا سے عہد سے عدل کرتے ہیں۔

اگر کئے معاہدے سے وفا کے عہد بھی واجب ہے نہ صرف رخصت اقول و فاء واجب ہے اقامت واجب نہیں مصطحت ہو تو بند ہارتز۔ قال تعالیٰ، فابدا علیہم علی سوا ان کی طرف یکساں حالت پر بند کر دو۔ اب ایراد بھی نہ رہا اور بڑو قسط و دوجا چیزیں ہو گئیں، لن اللہ یحب المقسطین یہاں بھی بلا تکلف ہے

عہد جن کفار سے ایک مدت تک معاہدہ ہو اور مصطحت اسلام اس کا ترک پہلے فرض ہے کہ ان کو اطلاع کر دی جائے جو شیار ہو جاؤ اب ہم تم سے معاہدہ رکھنا نہیں چاہتے اس کا نام بند ہے اس میں فرض ہے کہ اگر اس وقت وہ امن کی جگہ نہ ہوں تو اتنی مہلت دی جائے کہ وہ اپنی امان کی جگہ پہنچ جائیں اور اگر (باقی اگلے صفحہ پر)

۱۔ درک تشریح التفسیر الشفی، تحت و تقسطوا علیہم، و کتاب العربی برت ۴/۲۴۸ ۲۔ القرآن الکریم ۵/۴
۳۔ تنویر المباس من تفسیر ابن عباس زیر آیه ۵ ینکم اللہ عن الذین الا مصطلح البانی مصر ص ۲۵۱
۴۔ القرآن الکریم ۸/۵۸

اور اسے ماثور ہونے کا بھی شرف حاصل اگرچہ سند ضعیفہ ہے تو یہی اسلم و اقویٰ ہے۔

سوم عدل سے مراد قسطنطین عدل یا قسطنطین ہے۔ ابن جریر و معالم و قحازن میں ہے: تعدلوا فیہم بالاحسان والابو (ان سے احسان کا برتاؤ کرو جیسا کہ ابویٰ نے کیا تھا) ابن العربی و قرطبی و شرنبلی و غیرہ کی وجہ سے اس کی یوں توجیہ کی کہ قسط یعنی حصہ سے یعنی اپنے مال کے کچھ دینا۔
اقول یعنی اب تخصیص عدل کی حاجت نہ ہوئی کہ معنی عدل ہی سے عدول ہو گیا مگر ہر حال اقسام ازہر سے جدا چیز نہ ہو اور ظاہر عطف مغایرت چاہتا ہے۔

واما اقول وباللہ التوفیق (جس کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت) ممکن کہ عدل سے عدل فی البر راہ جو نہ کہ بالبر، اسما شنت صمدی رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مال عمدہ معاہدہ میں آتی ہے یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اُس سے سدا کا مسئلہ پوچھتی ہیں اس پر یہ آیت کریمہ اترتی ہے وہ اگر کچھ بدیر نہ لاتی یہ اپنی طرف سے صمد کرتیں یا بستاد وہ لاتی اس سے زائد دیتیں تو کل یا قدر زائد ان کی طرف سے احسان ہوتا یہ ہے۔ اتنا ہی دیتیں تو دینے میں عدل یعنی مساوات ہوتی، یہ اقسام ازہر آیت کریمہ نے معاہدہ سے دونوں صورتوں کی اجازت فرمائی اب یہ آیت زیادت و مساوات دونوں کی اجازت اور اُن میں تقدیم ذکر زیادت میں آیت تہمت کی ظہر رک اذ احییتمہ ستحیۃ فحیوا با حسن منہا اور سوچو حال جب تمہیں سلام کیا جائے تو اس سے زیادہ الفاظ جواب میں کہو یا اُستے ہی، واللہ تعالیٰ اعلم بمرادہ، یہ ہے توفیق اللہ تعالیٰ، تفسیر کریمہ محترمہ میں تمام کلام کہ ان اوراق کے غیر میں نہ ملے گا والحمد للہ حمد اکثرا طیبنا مہار کا یہ وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا والہ و ذویہ امین والحمد للہ رب العالمین۔ بالحمد عطا ارشادات اللہ و تہجرت تہجرات محمد یہ ہوا کہ کریمہ محترمہ میں اگر قتال سے

(بقیہ ماثور گزشتہ) باطنیان معاہدہ وہ اپنے قلعے خراب کر چکے ہوں تو فرض ہے کہ اتنی مدت دی جائے جس میں وہ اپنے قلعے درست کر لیں یہاں سے یکساں حالت کے معنی کھل گئے یعنی یہ نہ ہو کہ اپنا سامان ٹھیک کر کے اُن کی غفلت میں بند کر دواور انہیں دوستی سامان کی محنت نہ دو یہ ہے اسلام کا انصاف، والحمد للہ ۱۲ منہ غفرلہ

سہ جامع البیین (تفسیر ابن جریر) زیر آیت لایہکم اللہ عن الذین ولا المطبوعۃ المیزان مصر ۲۸/۴۰
سہ القرآن الکریم ۴/۸۶

قتال بالفعل مراد ہو تو یقیناً آیات کثیرہ سے غسوغ جس کے فصیح پر تصریحات جلیلہ مذکورہ کے علاوہ مبسوط و
 خفایہ و کفایہ و تبیین و بحر الرائق و رد المحتار کے فصوص کا اور اضافہ ہوا۔ یہ جواب اول تھا اور اگر مطلق
 قتال مقصود کہ ہر حربی غیر مسالہ میں موجود، تو خود آیت حکم اور مشرکین ہند کو اس میں داخل کرنا شدید ظلم و ستم
 یہ جواب دوم ہوا اور یہی مذہب مجبور و مشرب منصور و مسلک اکثر خفیہ صدور ہے مسلم حنفی بننے والی
 ہندو پرستی نے نہ حنفیت قائم رکھی نہ حنفیت، نہ مذہب ہی برقرار رکھا نہ شریعت۔ دلائل
 المختصان المبین ۵ دلائل و دلائل قوۃ الا باللہ العلی العظیم، دو جواب تو ہوئے۔

لیڈروں کو تیسرا جواب ثالثاً دوائے غربت اسلام و انصاف، کیا کوئی ان سے اتنا
 کہنے والا نہیں کہ ہندوؤں کے بالفعل مجاہدین سے بھی تمہیں

عداوت کا اقرار ملتا ہے کہ دانت ہیں کھانے کے اور دکانے کے اور، کیا تمہیں نہیں ہو کہ جب وہ
 مجاہدین قاتلین ظالمین کافرین گرفتار ہوئے ان پر ثبوتِ اشد جرائم کے انبار ہوئے تمہاری چھاتی
 دھڑکی، تمہاری مامتا پھڑکی، گھبرائے، تھلائے، سسپٹائے، جیسے اکلوتے کی پھانسی سن کر ماں
 کو درد آئے، فدا اگر گرم دھواں دھواں ریزہ لیویشن پاس کیا ہے کہ ہے ہے یہ ہمارے پیارے ہیں
 یہ ہماری آنکھ کے تار سے ہیں، انہوں نے مسلمانوں کو بچا لیا، جلایا، پھینکا، مسجدیں ڈھائیں قرآن
 پھاڑے، یہ ہماری ان کی خانگی شکر رنجی تھی، ہمیں اس کی مطلق پردہ نہیں، یہ ہمارے سنگے ہیں کوئی
 سوتیلا دہ نہیں، ماں بیٹی کی لڑائی دودھ کی ملائی، برتنی ایک دوسرے سے کھڑک ہی جاتا ہے، ان کے
 درد سے سہیں غش پر غش آتا ہے، ان کا بال بیکا ہوا اور ہمارا کلیجہ پھٹا، رفتہ ان کو صفائی دی جائے،
 قرآن ان سے درگزر کی جائے، یہ ہے آئہ متمتعہ پر تمہارا عمل، یہ ہے الذین قاتلوک فی الدین سے
 تمہاری جنگ و جدل، یہ ہے واحد تمہارا کو تمہارا پیٹھ دینا، یہ ہے کلام جبار سے تمہارا چھیڑ لینا، ان تمہارے
 سکون نے قرآن مجید مھاڑے، تم نے اس کے احکام پاؤں تلے لٹا دیے، انہوں نے مسجدیں ڈھائیں، تم نے
 رب المسجہ کے ارشاد و وصیوں سے کھل ڈالے، قرآن چھوڑا، ایمان چھوڑا، مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
 منہ موڑا اور ان کے دشمنوں ان کے احار سے دشتہ برزا، یہ تمہیں اسلام کا بدلا ملا۔

مے بعض مفتیان بے انصاف اسے دیکھیں جنہوں نے لکھا تھا کہ اگر کوئی ہندو اس کے خلاف ہو تو اس موت
 میں بھی یہی حکم ہے کہ محارب سے پرہیز کرنا جائز، ع

یہی اقرار یہی قول یہی وصو تھا ۱۲ حشمت علی عفی عنہ

و انھیں تھم ہو، اور ان کے دل اڑے ہوئے ہیں۔

کوئٹہ لایسنسکو نے کچھ نیک برتاؤ مالی مواسات ہی کی درخواست دی یا یہ فرمایا کہ انھیں اپنا انصاف بناؤ، ان کے گھر سے بار بار بوجہ، ان کے طاقت کو اپنے دین کا امام ٹھہراؤ، ان کی جے پکارو، ان کی حمد کے بحر سے مارو، انھیں مساجد مسلمین میں باوب و تعظیم پہنچا کر پشندہ مصطفیٰ اصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر لے جا کر مسلمانوں سے اونچا اٹھاؤ، اسلئے ہادی مسلمان بناؤ ان کا مردار جیفہ اٹھاؤ، کھڑے پرنگی زبان پر بے یوں مرگھٹ میں پہنچاؤ، مساجد کو ان کا ماتم گاد بناؤ ان کے لئے دعائے معفرت و غفار خزانہ کے اعلان کراؤ، ان کی موت پر بازار بند کرو مگر بناؤ، ان سے اپنے ماستے پر قشتے لگواؤ، ان کی خوشی کو شمار اسلام بند کراؤ، گائے کا گوشت کھا، گناہ ٹھہراؤ، کھانے والوں کو کینہ بناؤ، اُسے مثل سور کے گناؤ، خدا کی قسم کی جگہ رام اُہائی گاؤ، واقعہ تبار کے اسماء میں الحاد پچاؤ، اسے سناؤ اللہ رالم یعنی ہر چیز میں رہا ہوا ہر شے میں حلول کئے ہوا ٹھہراؤ۔

عہد یہاں سے صریح گمراہی ظاہر ہوئی ان حامل مفتیوں کی جنہوں نے کہا کہ اس میں کیا حرج ہے رام خدا ہی کو تو کہتے ہیں اور جب تنبیہ کی گئی کہ رام کھن و سیتا رام میں کون سے کھاکہ بٹھا ہوا رام بنو کے یہاں خدا کو کہتے ہیں اور خدا کی قربانی دیا جائے گا، اتنی دن نے کا رُ ب کر وہ پر تشبیہ گالی رب العزت کو دیتے ہیں مقبول و شیر مادر ہے خدا کو رام بنا دیا یا اپنے آپ کو بھی مولوی کی مگر پندت اور جہد مضافت باحد اسماء الہیہ کے بدلے زائد اس اور اپنی مسجد کو شوالہ اور اپنے مدرسہ کو پاٹ شالا کہنا روا رکھیں گے، کیا ان لفظوں کی جگہ کہ مولوی جہد... صاحب نے اپنے مدرسہ کی مسجد میں وحظ فرمایا یوں کہنے کی اجازت دیں گے کہ پندت رام داس جی نے اپنے پاٹ شالا کے شوالے میں کھنا کھانی یا کم اذکم اتنا کہ اپنے لئے مولوی صاحب اسلام علیکم کے بدلے پندت جی عتکار کہنا روا رکھیں گے، اور یہی نہیں اپنے جنابوں کے ساتھ کڑ طیبہ کی جبکہ رام داس ست پکاریں گے کہ آخر بنود کے نزدیک رام خدا ہی تو ہے اور خدا ضرور جی ہے نہ اجازت دیں گے تو کیوں اللہ کو رام کہنا جائز۔ اور تمھارے لئے ویسے ہی توجہ کرنا حرام معلوم ہوا، اللہ عز ووجل کی عظمت سے اپنی عظمت دل میں زائد اور بہت زائد ہے یہ ترجمہ کا سلسلہ تو بہت اونچا چلتا ہے گریب ادبوں کی اسی قدر سزا ہے ۴

شہادت علی گھنوی عفی عنہ

اف لکم بنس للظالمین بدلا ۛ
 افسہ تم پر ظالموں نے کیا ہی پرا عرض پایا۔
 آفتاب کی طرح روشن ہوا کہ تمہیں آیہ فتح پر پڑھے گا کیا منہ سب سے تمہارا پر ضاقتیا مصداق رب تالی القرآن و
 القرآن یلغی بہ (بہتر سے وہ ہیں کہ وہ تو قرآن پڑھتے ہیں اور قرآن انہیں لعنت فرما رہا ہے) سب کیا اسی آیت
 کا ترجمہ نہیں،

ومن یتولہم منکم فادلکھم الظالمون ۛ
 جو ان سے مولات کرے وہی ظالم ہے تم نے خاص محاربین با فضل متا کین فی الدین سے مولات کی تو تم حکم قرآن
 ظالمین جو سنے یا نہیں، اور یہی قرآن فرماتا ہے،
 الا لعنة الله علی الظالمین ۛ
 جس کو ظالموں پر اللہ کی لعنت۔

تو حکم قرآن ایسے لوگ لعین ہو سنے یا نہیں اب دو قسم سے اب کرو آیہ فتح لگا دی۔
 واللہ لا یہدی القوم الظالمین ۛ
 ان اس من یقول آمنا باللہ و ہا یوم الآخر
 وما ہم بمؤمنین ۛ یخدعون اللہ والذین
 آمنوا وما یخدعون الا انفسہم وما یشعرون
 فی قلوبہم مرض فرادہم اللہ مرضا ولہم
 عذاب الیم بما کانوا یکذبون ۛ
 اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو راہ نہیں دکھاتا، کچھ لوگ
 کہتے ہیں ہم اللہ اور قیامت پر ایمان لائے اور انہیں
 ایمان نہیں، اللہ اور مسلمانوں سے فریب کر سکتے ہیں اور
 حیقت میں اسی جہانوں کو فریب میں ڈالنے
 ہیں اور انہیں خبر نہیں ان کے دلوں میں بیماری
 تو اللہ نے ان کی بیماری اور بڑھائی اور ان کے لئے
 دردناک عذاب ہے ان کے جھوٹ کا بدلہ۔

سأبعثان ماحجون سے یہ بھی پوچھ دیکھیے کہ سب جاسنے دو کریمہ
 لیڈروں کو چوتھا جواب لا ینفسمک ہر مشرک غیر محارب کو عام ہو کر حکم ہی سہی اور مشرکین ہند میں
 کوئی بھی محارب بالفعل نہ سہی اب دیکھو تمہارے ہاتھ میں قرآن سے کیا ہے خالی ہوا۔

| | | | |
|-------|-------|-------|-------|
| ۵۰/۱۸ | ۵۰/۱۸ | ۵۰/۱۸ | ۵۰/۱۸ |
| ۳۰۴/۲ | ۳۰۴/۲ | ۳۰۴/۲ | ۳۰۴/۲ |
| ۲۳/۹ | ۲۳/۹ | ۲۳/۹ | ۲۳/۹ |
| ۱۰۹/۹ | ۱۰۹/۹ | ۱۰۹/۹ | ۱۰۹/۹ |
| ۱۰۸/۲ | ۱۰۸/۲ | ۱۰۸/۲ | ۱۰۸/۲ |

قرآن مجید کو رمان کے ساتھ ایک ڈو لے میں رکھ کر مندر میں لے جاؤ وہ بڑوں کی پوجا کراؤ۔ ان کے سرغزٹے کو کہو خدا نے ان کو تمہارے پاس بذکر بنا کر بھیجا ہے، یوں معنی نبوت جہاؤ اللہ عزوجل نے سید الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تو یہی فرمایا تھا انت ہذا کیم لہ تم تو نہیں مگر مذکر۔ اور خدا نے مذکر بنا کر بھیجا ہے اس نے معنی رسالت کا پورا نقشہ کھینچ دیا، بات لفظ پکایا آئے ہیں وکی یا نبوت ختم ربوتی تو گاندھی جی نبی ہوتے اور امام و پیشوا و بچا سہ ہمدی کو خود تو صاف کہہ دیا بلکہ اُتس کی حد میں یہاں تک اُونچے اُڑے کہ خاموشی از شنائے تو حد شنائے نسبت صاف کہہ دیا کہ آئی اگر تم نے ہندو بھائیوں کو خوش کر دیا تو اپنے خدا کو راضی کر دیا صاف کہہ دیا کہ تم ایسا مذہب بہانے کی فکر میں ہیں جو ہندو مسلم کا امتیاز اٹھ دے گا صاف کہہ دیا کہ ایسا مذہب پاجتے ہیں جو سنگم و پریاگ کو مقدس علامت ٹھہرائے گا صاف کہہ دیا کہ ہم نے قرآن و حدیث کی تمام مسمر بت پرستی پر نشانہ کر دی کیا کریمہ لاینہمگو میں ان طعنات و کفریات کی اجازت دی تھی

| | |
|----------------------------------------|---------------------------------------------------|
| وینکم لا تعقروا علی اللہ کذابا فیتحتکم | تمہاری خرابی جو اللہ پر جھوٹ نہ بانڈو کہ وہ تمہیں |
| لعذاب ۱۰ و من اظلم من اختی | عذاب میں بھونکے اور اس سے بڑھ کر ظالم |
| علی اللہ کذاب، اولیک یعرضوب علی | کون جو اللہ پر جھوٹ ماندھے یہ ہیں وہ لوگ کہ اپنے |
| من ہم و یقولوا لا شہد دھنورہ | رب کے حضور پیش کئے جائیں گے اور گواہ کہیں گے |

عہد یہاں سے صاف ظاہر ہوئی ان مابل مغنیوں کی جنہوں نے لکھا "ہذا کیم یاد دلانے کے معنی میں بون جاتا ہے پس اگر کسی کو مذکر یعنی کوئی بات دلانے والا کہا جائے تو جائز ہے" مسلمانو اللہ انصاف کہاں تو کوئی بات یاد دلانے والا اور کہاں یہ کہہ خدا نے ان کو مذکر بنا کر تمہارے پاس بھیجا ہے گا مدھی کو پیشوا نہیں بلکہ قدرت نے تم کو سبق پڑھانے والا بنا کر بھیجا ہے یہ گلف نشانی جدید لیدر بننے والے جناب عبد الماجد بدایونی کی ہے جو جملہ جمعیت علما سے ہندو دہلی میں ہوئی اور اخبار فتح دہلی ۲۴ نومبر میں چھپی انھیں کی حمایت میں مفتی مذکر کا وہ فتویٰ ہے مگر معلوم نہیں ان مفتی صاحب فقیہ کی کتاب علم یا ان کے طور پر پندت رام داس جی شاستری کی دو یا پشتنگ میں مولوی عبد الماجد کو مانڈے شری داس کہنے کا بھی جو اسے یا ان کے کہنے کے لئے صرف بارگاہ قہار ہے یا زہر ہے ۱۲ جنت علی کھنڑی مفتی منہ

یہ ہیں وہ جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ باندھا تھا
سُن لو ظالموں پر اللہ کی لعنت وہ جو اللہ کی رہ سے
روکتے ہیں اور اس میں کجی چاہتے ہیں اور وہی
آخرت کے شکر ہیں۔

یہ سزا ہے ظالموں کی عذاب ایسا ہوتا ہے اور
بیشک آخرت کا عذاب بہت بڑا ہے کیا اچھا ہوتا
اگر وہ جانتے۔

سوال ضروری یثرائی پارٹی کو اب تو کھلا کہ انہوں نے یقیناً
دشمنانِ خدا اور رسول سے واداد کیا دینایا اور اُن کا کوئی
عذر بار دُنہیں کام نہ آیا اب قرآن کریم سے اپنا حکم بتائیں، اوپر آیت کریمہ نکالت ہوئی:
تم نہ پاؤ گے جو اللہ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہیں
کہ مخالفانِ خدا اور رسول سے واداد کریں۔

تم اُن میں بہت کو دیکھو گے کہ کافروں سے دوستی
کرتے ہیں بیشک کیا ہی بُری چیز ہے جو خود مانوں
نے اپنے لئے تیار کی یہ کہ اُن پر اللہ کا غضب اُترا
اور وہ ہمیشہ عذاب میں رہیں گے اور اُنہیں
اللہ ونبی وملتہ اُن پر ایمان ہوتا تو کائناتوں کو
دوست نہ بناتے مگر ہے کہ ان میں بہت فاسق ہیں۔

الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ سُبُلِهِمُ الْاَلْعَنَةُ اللّٰهُ عَلَى
الظّٰلِمِيْنَ ۝ الَّذِيْنَ يَصْدُوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ
وَيَقُوْنَهَا عِوَجًا وَّهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ
كَفٰرُوْنَ ۝

دیکھی تم نے آیتہ متخذہ میں اپنی صورت،
وَذٰلِكَ حَرُوْا، الظّٰلِمِيْنَ ۝ كَذٰلِكَ الْعَذَابُ
وَلَعَدٰىبُ الْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ۝

لیڈروں سے ضروری سوال
عذر بار دُنہیں کام نہ آیا اب قرآن کریم سے اپنا حکم بتائیں، اوپر آیت کریمہ نکالت ہوئی:
لا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ
يُوَادُّوْنَ مَنْ حَادَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ ۖ
وَدٰوْرٰى اٰيٰتٍ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا ۚ

تیری کثیرا مہم یتولون الذین کفروا البش
ما قدمت لہم انفسہم ان سخط اللہ علیہم
وفي العذاب ہم خددون ۝ ولو کایوئمنون
باللہ والنبی وما انزل، لیہ ما اتخذوہم
ادیاء ولکن کثیرا مہم فسقون ۝

سُورَةُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ۵/ ۲۹

۱۱/ ۱۸ و ۱۹

سُورَةُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

۶۸/ ۳۳

۳

۵۸/ ۲۲

۴

۵/ ۸۰ و ۸۱

۵

ترک موالات میں لیڈروں کی افراط و تفریط فرمائیے اللہ واحد قہار تھا کہ ہندوؤں سے وداوہ اتحاد منانے والے ہرگز مسلمان نہیں آجیں

اللہ و نبی و قرآن پر ایمان نہیں یا معاذ اللہ یہ سچے کہ ہم تو کھسالی مسلمان ہیں ہم تو قوم کے لیڈران و رفیقا مران ہیں۔ مسلمان تو یہی کے گا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ صدق من اللہ حدیث، غرض ترک موالات میں افراط کی تودہ کہ مجرم و ملامت مرام قطعی اور تفریط کی تویر کہ ہندوؤں سے وداوہ اتحاد واجب بلکہ ان کی غلامی و انقیاد فرض بلکہ ہمارا ایمان۔ فہب من مقلب القلوب و الابصار۔ پاکی ہے اُسے جو دونوں اور آنکھوں کو پٹ دیتا ہے۔

اول میں تحریم ملال کی دوم میں تحلیل حرام بلکہ افراطی حرام، اور ان دونوں کے حکم ظاہر و پشت از بام۔

انگریزوں کو خوش کرنے کے لئے بہتانی الزام کا رو نہ انصاف! کیا یہاں اہل حق نے

مسلمانوں کا تباہ کرنے والی مسئلہ نکالا یا ان اہل باطل نے مشرکین کے خوش کرنے کو صراحتاً کلام اللہ و احکام اللہ کو پاؤں کے نیچے مل ڈالا، مسلمان کو خدا تعالیٰ کی پابندی سے ہندوؤں کی غلامی سے چھڑانے کو جو موتی اہلسنت نے دئے کلام الہی و احکام الہی سابق کئے برتوں کے دھرم میں انگریزوں کو خوش کرنے کے لئے جو پیرنچر کے دور میں نصراہیت کی مادی ابھی تھی جسے اب آدمی جہدی سے بعدینہ زدہ نے بیٹھے ہیں، کیا اُس کا رد علماء اہل سنت نے نہ کیا، وہ کس کو خوش کرنے کو تھا، کیا بکثرت رسائل و مسائل اس کے رد میں نہ لکھے گئے، حتیٰ کہ اس کے بچے نہ دوسرے کے رد میں پچاسٹ سے زائد رسائل شائع کئے ہیں میں جا بجا اُس نیم نصراہیت کا بھی رد دیتا ہوں، یہ کس کے خوش کرنے کو تھا، کیا صحیح حسن میں نہ تھا

| | |
|----------------------------|------------------------------|
| نیچریاں راست مدار گند | نیچر و قانون دراپا سے بند |
| سر تو اند کہ زنجیر کشد | خط بندائیش منہ پر کشد |
| کیست نیچر سی ایس ٹی ست | گول بول آمدہ نیچر پرست |
| چوں شدہ استارہ ہند آں غل | نخس دہلہ آمدہ نیچر زحل |
| عرش و فلک جن و ملک حشر تن | نار و جہاں جلا غلط کرد و ظن |
| کیست نبی پُر دل پُر بخش گو | وہی چہ باشد سخن جوش او |
| برزوہ برہم ہمد از اصل فرما | وہن تو آورد و نو آورد شرع |
| ریش حرام ست و دم فرق دمن | رج سوتے انگلنہ بود قطع ارض |
| گفت بیا قوم مشنہ تو قوم من | رہیں سوتے امر از بد و قوم من |

ذلت تان دین مسلمانیت مست ۴۸۸ واسے برانگیس کہ نہ نصرائی نہ

(ترجمہ خدایچہوں کی قید میں ہے، پھر طبیعت اور قانون اس کو پابند کر نیوٹے ہیں۔ وہ نیچر سے سر نہیں پھر سکتا۔ سیچر اس کی حد تک پرکھ کر پہنچ دیتا ہے۔ سنیچر کون؟ سی، ایسی آتی ہے، ایک یہ قوف سیچر پرست (سر سید) کو لی ہیں کیا ہے۔ جب سے وہ کوٹا شخص شروع ہندو ہوا اسے غلط ہے، زحل کی طرح نحوس اور بلند ہو گیا ہے۔ اس نے عرش آسمان فرشتے، حشر جہائی، جنت و دوزخ سب کو غلط اور غلطی قرار دیا ہے۔ (اس کے نزدیک، ہی کون ہے، بہادر اور شعلہ مایہ خلیب ہے۔ تمام اصول اور فردغ کو اس نے درہم برہم کر دیا ہے۔ دیں نیلا لایا ہے اور شریعت نئی لایا ہے۔ وار بھی حرام ہے اور (شیریں)، نگ کی دم حرض ہے، حج، عقیقہ کی طرف سفر کا نام ہے۔ اس نے کہا اسے میری قوم! آ اور سن سے میری قوم عزت کی طرف دوڑیں اسلام تمہاری ذلت ہے، افسوس اس شخص پر جو نصرائی (عیسائی) نہیں ہے) یہ کس کی خوشی کو تھا، کیا مشرقستان اقدس میں دھماکا ہے

| | |
|-----------------------------------------|---------------------------------------|
| ندو یاں کیں جلوہ در اسپچ و لکچر می کنند | چوں پست می رسند آں کار دیگری کنند |
| مگر دواض را بر سر تاج طفت اندنند | گر پو اور را بر تخت عالمان بر می کنند |
| بخت و رخت تخت دیں میں جلوہ با عرض بران | پادری و سکاٹ با مسٹر پادری کنند |
| مفت یعنی یافت ایسے سے اور ہمنشین | با اما مال نج و جنٹ و ملکٹر می کنند |
| ساز و ساز عالمان میں علم پرزم دیں جریں | میز و ایٹک و ٹکٹ ہال و کلب گھری کنند |
| زیں سکاٹشا پور نالشا کہ خود ایں سرکشاں | اور دادار را برٹش گورز سے کنند |

(ترجمہ: ندو والے جو تقریر اور لکچر میں جلوہ دکھاتے ہیں جب سنت تک پہنچے ہیں تو دوسرا کام کرتے ہیں (یعنی سنت کی مخالفت)۔ کبھی راضیوں کے سر پر اللہ تعالیٰ کے طفت و کرم کا تاج رکھتے ہیں کبھی پادریوں کو ملار کے سیٹھ پر بٹھاتے ہیں۔ دیں کے سیٹھ کی قیمت اور ساز و سامان دیکھئے کہ سودا گری مندوں کے ساتھ پادری و سکاٹ اور سرکار پنا، بھائی بندے ہیں۔ مفتی کو مفت میں یہ عزت ملی کہ اسے اماموں، ججوں، ججنوں اور لیکٹروں کا ہم نشین بنا دیتے ہیں۔ علما کے زنا و زانیہ دیکھئے، مجلس خفی کا نظام دیکھئے، میز، سیٹھ، ٹکٹ ہال اور کلب گھر بناتے ہیں۔ ان خوشامدوں پر کیا رو، با کہ یہ کرکٹ ہوگ برٹش گورز کو حاکم اور منصف مقرر کرتے ہیں۔

یہ کس کی خوشی کو تھا، مولوی جہا اباری صاحب صدام کعبہ کی بانگی کے لئے مسجد کا پتھر کو عام مردک اور ہمیشہ کے لئے جنب و حائض و کافرو مشرک کی پامال کرا آئے اور کمال جرات اسے مسئلہ شرعیہ ٹھہرایا اس کے رد میں اباۃ انواری لکھا جس میں ان سے کہا گیا ہے

دائم نہ رہی کعبہ اسے پشت براو کیس رہ کہ تو میردی بانگلستانفت
کعبہ کی طرف پشت کر کے چلے وے! میں عانتوں تو کعبہ نہیں پہنچ سکے گا جس راہ پر تپیل رہا ہے وہ بھگتان کا رہا ہے

نیز ان کے شبہات و اہمید کے قلع قمع کو قاصع انوابیات شائع ہوا یہ کس کی خوشی کرتا۔ یا یہ ہے صا

المروا یقیس علی نفسه

صا آدمی اپنے ہی احوال پر کرتا ہے قیاس

لیڈروں اور ان کی پارٹی نے آج تک نصرانیت کی تقلید و غلامی خوشنودی نصاریٰ کو کی اب کہ ان سے بگڑائی اُس سے بدرجہا بڑھ کر خوشنودی بنو کو بھی کی غلامی کی جگتے ہیں کہ معاذ اللہ خدا ماں شرع بھی ایسا ہی کرتے ہوں گے حالانکہ اللہ و رسول جانتے ہیں کہ اہل ہر مسئلہ سے عادیان شرع کا مقصد کسی مخلوق کی خوشی نہیں ہوتا صرف اللہ عز و جل کی رضا اور اُس کے بندوں کو اُس کے احکام پہنچانا و اللہ الحمد نیچے ہم کہیں واحد قہار اور اس کے رسولوں اور آدمیوں سب کی ہزار ہزار نعمتیں جس نے انگریزوں کے خوش کرنے کو تباہی مسلمانوں کا مسئلہ نکالا ہو۔ نہیں نہیں بلکہ اُس پر بھی جس نے حق مسئلہ نہ رہا سے خدا و رسول نہ تعبید آگاہی مسلمانوں کے لئے بتایا بلکہ اُس سے خوشنودی نصاریٰ اُس کا مقصد و دعا سو درست تھا ہی یہ بھی کہہ لیتے کہ اللہ واحد قہار اور اس کے رسولوں اور ملائکہ اور آدمیوں سب کی ہزار ہزار نعمتیں ان پر جنہوں نے خوشنودی مشرکین کے لئے تباہی اسلام کے مسائل دل سے نکالے نہ دے۔ واصل کے بلکہ احکام تجرلف و تغیر سے کیا پلٹ کر ڈالے شہار اسلام بند کے شعار کفر پسند کے مشرکوں کو اٹا دیا دی بنایا، اُن سے ورد اتحاد منایا اور اس پر سب لیڈر مل کر کہیں آمین۔ اُن کی یہ آمین ان شعار اللہ تعالیٰ خالی نہ جا سئے گی کہچہ ان میں بہت کی دعا نہ ہو اتنی صل۔

مشرکین سے معاہدہ کا بیان (۸) لیڈر کہ احکام اسلام کو یکسر بد سے اور بھارے عوام کو جوئے می محرت احکام کس کر چھٹے پر تھے ہیں محض اور لیڈروں کا ردِ تبلیغ فریب دہی کے سے اس طرف چلے ہیں کہ جہودوں سے اور ہم سے اب جبکہ عہد موافقت ہو گیا تو ہم کو اس کا پورا کرنا لازمی ہے یہ شریعت پر محض اقرار ہے۔ اول کون سی شریعت میں ہے کہ مشرکوں سے عہد موافقت کا فروع سے معاہدہ شرعیہ ایک مذمت تک بمصلحت شرعی التوا سے قتال کا عہد ہے مذکر موافقت کا جو پر نصوس قطعیہ برام ہے لیڈران پر دوسرا رد دوم صرف موافقت ہی نہیں بلکہ لیڈران فرماتے ہیں اگر شرعی مصحف ہو تو، کا دیکھ کر نا بھی مروت نہیں۔

عہ عبارت گذشتہ اور یہ سب عبارات کہ اس بحث میں آتی ہیں جن پر خطبہ خطبہ صدارت مولوی عبد الباقی صاحب جلسہ انجمن علمائے صوبہ متحدہ ۱۲ رجب ۱۳۰۷ ھ بمقام کانپور کی ہیں ۱۲ ختمت علی غنی عنہ

اللہ اکبر ایسا کلمہ اقرار اور واحد قہار پر۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے :

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنْتُكُمْ هَذَا حِجَابٌ
هَذَا حِجَابٌ لِنَفْسِنَا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ أَمْ
الَّذِينَ يُفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْظَحُونَ
مَتَاعَ قَلِيلٍ وَلَهُمْ عَذَابُ الْيَمِّ لَحِيحٍ

اپنی زبانوں کی قبولی بناوٹ سے نہ کہو کہ یہ حلال اور
یہ حرام ہے تاکہ اللہ پر جھوٹ باندھو بیشک جو اللہ
پر جھوٹ باندھتے ہیں فلاں نہ پائیں گے تھوڑے
دنوں دنیا میں برت لیں اور ان کے لئے دردناک
عذاب ہے۔

لیڈران پر تیسرا رد
لیڈران فرماتے ہیں ہم نے خدا کی محبت کو اس اتحاد
میں بھی ملحوظ رکھا ہے۔

لیڈران کے نزدیک دشمنانِ خدا
اللہ اکبر اللہ کے دشمنوں سے اتحاد اور اُس میں
محبت خدا کا ادعا واقعی ان کے نزدیک اللہ کی محبت
سے اتحاد میں خدا کی محبت ہے اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ اللہ کے دشمنوں
سے مل کر ایک ہو جائیں۔ یہ فرضیں مولیٰ علیہم السلام تعالیٰ وجہ دیتے ہیں :

الاحداء ثلثة عدوك وعدو عدو يقاتك
وصديق عدوك يه
دشمن تین ہیں، ایک خود تیرا دشمن، دوسرا تیرے
دوست کا دشمن، تیسرا تیرے دشمن کا دوست۔

اللہ عزوجل فرماتا ہے : فان الله عدو للكافرين
بیشک اللہ کافروں کا دشمن ہے۔ تم کہ اُس
کے دشمنوں سے متحد ہوئے کیونکر اللہ کے دشمن نہ ہو گئے ہو

توہ عدو وک ثم تزعم انهم

عدو يقاتك ليس الغلوك عندك بعاصم

(تو میرے دشمن سے محبت رکھتا ہے پھر یہ جھگڑاتا ہے کہ میں تیرا دوست ہوں اُقت
تجھ سے دور نہیں)

اُسی میں ہے،

لَا يَجُوزُ اِمَانُ اَسِيرٍ وَلَا تَاجِرٍ يَدُ خُلٍّ عَلَيْهِمْ
لَا يَهْمُ اِلَّا بِخَفَوِهِمْ وَالْاِمَانُ يَحْتَقِبُ بِمَحَلِّ
الْخَوْفِ يَنْهَ (ملاحظہ)۔
اُسی میں ہے،

وَمَنْ اَسْلَمَ قَبْلَ دَاوِرِ الْمَحْرُوبِ وَ لَمْ
يُهَاجِرِ اِلَيْهَا لَا يَصِحُّ اِمَانُهُ لَمْ
يَسْلَمْ

فتح تقدیر میں ہے،

لَمَّا بَيَّنَّا مَنْ اَنْ اِلْمَانُ يَحْتَقِبُ بِمَحَلِّ
الْخَوْفِ وَلَا خَوْفَ مِنْهُ حَالِ كَوْنِهِ
مَقِيماً فِي دَاوِرِهِمْ لَا مَنَعَةَ لَهُ وَلَا قُوَّةَ
دَفْعٍ يَكْفِي

غایہ امام اکمل میں ہے،

شَرْطُ جَوَازِ اِلْمَانِ هُوَ الْاِيْمَانُ وَحَلَّتْ
هُوَ الْخَوْفُ لَا اَنْ الْخَوْفُ اِنَّمَا يَحْصُلُ
مِنْ لَهْ قُوَّةً وَامْتِنَاعاً
کلام امام نسفی میں ہے،

صَحَّ اِمَانُهُ لَئِنْ هِيَ اَهْلُ الْقِتَالِ

قیدی یا تاجر کہ دار الحرب میں تجارت کو گیا ہو اُن کی
امان صحیح نہیں اس لئے کہ کافران سے نہ ڈریں گے
اور امان وہیں ہو سکتی ہے جہاں خوف ہو۔ (طحا)

جو دار الحرب میں مسلمان ہو اور دار الاسلام میں
ہجرت کر کے نہ آئے اُس کا امان دینا بھی صحیح نہیں
اُسی دلیل سے کہ ہم بیان کر چکے۔

ہماری بیان کی ہوئی دلیل یہ ہے کہ امان دینا اس
کا صحیح ہے جس سے خوف ہو اور اس سے خوف
نہیں کہ یہ نفس سے ملک میں رہتا ہے، اس کے
پاس زاپی حمایت کرنے والا کرئی گروہ ہے
نہ رافعت نگار کی قوت۔

ایمان جائز ہونے کی شرط ایمان ہے اور اُس کی
علت خوف اس لئے کہ خوف اُسی سے ہوتا ہے
جو زور رکھتا ہو اور اپنے آپ کو بچا سکتا ہو۔

اس کی امان صحیح ہے اس لئے کہ وہ قتال کے

| | | | |
|-------|------------------------|-----------------------------|-------------------------|
| ۵۲۵/۲ | المکتبۃ العربیہ کراچی | باب المواقفۃ ومن یجوز امانہ | لے الہدایہ |
| " " | " " | " " | لے " " |
| ۲۱۳/۵ | مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر | " " | لے فتح القدیر |
| " " | " " | " " | لے غایۃ مع الفتح القدیر |

ومنعة الاسلام في حافونه فينخذ منه
لامان الذي هو ان الاله الخوف به

اسی میں ہے،

لايجوز امان اسير و تاجر دخل عليهم
و مسلمو اسلام في داس الحروب و لعم
يهاجوا لان الامان يكون على خوف و لا خوف
لهم منه

تبيين امام زيلعي میں ہے،

لو دخل مسلم في عسكر اهل الحرب في
داس الاسلام و اقمهم لا يهودا به الا ان اقمهم
من يقادهم بخلاف ما ذكره من عسكر
او تحرم في داس الاسلام حيث يجوز
امامه لان الواحد وان كان مقهورا باعتبار
نفسه حيث لا يقادهم لکنه
قاهر معتزم بقوة المسلمين فكان
قاهرا لهم حكما (مختصا)

اسی میں ہے،

الامان ان الاله الخوف و من لعم

وفاق ہے اور اپنی حمایت کے لئے اسلامی گروہ رکھتا
ہے تو کافر اس سے ڈریں گے تو امان کہ خوف
زال کرنے کا نام ہے اُس سے نفاذ پائے گی۔

قیدی یا تاجر کہ دار الحرب میں داخل ہوا یا حربی کہ
وہاں اسلام لایا اور دار الاسلام کی طرف ہجرت
نہ کی ان کا امان دینا صحیح نہیں کہ امان ڈر میں ہوتی
ہے اور کافران سے نہ ڈریں گے۔

حربوں کا لشکر دار الاسلام میں آیا ہوا ہے اور
کوئی مسلمان ان کے لشکر میں جا کر امان نہ آئے
یہ امان صحیح نہیں بلکہ جب استے مسلمان انہیں
امان دیں جو اس لشکر کی مقاومت کر سکتے ہوں
بخلاف اس کے مثلاً جس کچھس حربی دار الاسلام
میں آئے اور ایک مسلمان نے اُن میں جا کر انہیں
امان دے دی یہ امان صحیح ہوگی کہ ایک اگر چہ
جس سے مغلوب ہے ان کی مقاومت نہیں کر سکتا
مگر وہ مسلمانوں کے زور سے ان پر غالب ہے تو حکما
غلبہ اسی کو ہوگا۔ (مختصا)

امان خوف زائل کرنے کا نام ہے اور وہ جو قتال

سہ کافی شرح واثی للمنفی

سہ

سہ تبیین الحقائق

کتاب السیر

المطبعة الکبریٰ الامیریہ بولاق مصر ۲۴۴/۳

یہ ستر القتال لا یخافونہ فکیف یصحبہ
امانہ یہ

نہ کرے کافر اس سے نہ ڈریں گے تو اس کی امان
کیسے صحیح ہو۔
ایمان سے کہنا کیا تم ہنود پر قابو رکھے کیا تم اُن کے قتل پر قادر تھے کیا ان کو تم سے خوف قتل تھا جسے
تمہاری امان نے زائل کیا، اور جب یہ شک نہ تھا اور بیشک نہ تھا تو تمہارا معاہدہ اگر بغرض باطل، معاہدہ
شرعیہ کی شکل میں ہوتا جب بھی قطعاً باطل و مردود تھا اور مردود کو پورا کرنا لازمی بتانا اس سے بڑھ کر
مردود۔

سپڈران پر چھٹا رو ششم کفار سے معاہدہ شرعیہ میں شرط اعظم یہ ہے کہ جتنی مدت
سامان سے غفلت نہ کریں کہ التوا و معاہدہ سے اصل مقصود یہی ہے در نہ تارک فرض اہم ہوں گے
اور سستی تاجر جہنم، والیماز یا مہر تعالیٰ۔ بدائع امام ملک العلامی میں ہے،

المعاهدة شرطها الضرورة وهي ضرورية
استعداد القتال لان المواد تترك
القتال المهر وض فلا يجوز الا في
حال يقق وسيلة الى القتال
معاہدہ جائز ہونے کی شرط ضرورت ہے اور وہ
ضرورت یہ ہے کہ اس مدت میں سامان قتال
درست کریں اس لئے کہ جہاد فرض ہے اور معاہدہ
اس فرض کا ترک ہے تو اسی حال میں عدل ہو سکتا
ہے کہ یہ جہاد کے لئے وسیلہ پڑے۔

ایمان سے کہنا کیا تم ہندوؤں سے آمادگی قتال میں ہو اور اسی لئے ایک مدت تک اُن سے معاہدہ
کیا ہے کہ اس فرصت میں اُن کے قتل کا سامان مہیا کر لو کیوں مسلمانوں کو دھوکا دیتے ہو بلکہ عالم الغیب و
القلب کے ساتھ فریب کی راہ لیتے ہو۔

وما یخدا عوت الا انفسهم وما
یشھرون
اور فریب نہیں دیتے مگر اپنی جانوں کو اور نہیں
شہور نہیں۔

طرح طرح ثابت ہو کہ تمہارا یہ معاہدہ اگر بغرض غلط معاہدہ شرعیہ کی شکل میں بھی ہوتا جب بھی

حرام و مردود و خلافِ شرع ہوا، اب کیوں نہ یاد کریں لیڈران اپنا ہی قول کہ خدا کے یہاں معاہدہ کا جملہ بھی کارگر ہوتا ہے یاد کیجئے کیا جواب ملتا ہے کوئی اگر معاہدہ کا دعویٰ بھی کرے تو خلافِ شرع معاہدہ کیونکر مسلم ہوگا کیونکہ صلح یہ بیہ فصوص ہر چکی ہے اور الا ما احل بہ حرام و الا حرم بہ حلال (مردود معاہدہ جو حرام کو حلال اور حلال کو حرام بنائے۔ ت) کا استثناء حکم مستقل ہے۔

لیڈران پر سوال رد ہفتہ لیڈران کی بڑی کوشش اس میں ہے کہ مشرکین ہند کے شدید مظالم چھپائیں اور ان کو جیسے بنے لہ لیا تو کسم فی الدین میں داخل ٹھرائیں تاکہ انھیں زیرِ حکم لایسفسکم اللہ لائیں یہ صاف کہہ رہا ہے کہ معاہدہ کا عندِ عرض جھوٹا ہے معاہدہ تو حسبِ ضرورت شرعیہ خاص مقالتین سے خاص وقت قتال بھی جائز ہے پھر اگر معاہدہ ہوتا تو اس کی نیچے تان کی کیا ضرورت پڑتی معلوم ہوا کہ جھوٹ کہتے ہیں اور قصداً کہتے ہیں اور دل میں خوب سمجھ رہے ہیں کہ نرا جھوٹ کہتے ہیں واللہ علیم بالظالمین (اور اللہ خوب جانتا ہے ظالموں کو۔ ت)

مشرکوں سے معاہدہ لیڈران کے اصل اغراض (۹) لیڈران حاشا تمہارا کہتے ہو نہ اس کا کچھ ذکر تھا نہ تم اُن پر قہار تھے نہ انھیں تم سے اپنے قتل کا خوف تھا بلکہ دونوں قبیحہ کے ہاتھ میں مقہور ہوئے ہرگز اس مدت معاہدہ میں تم قتل ہندو کا سامان کر رہے ہو نہ ہرگز تمہاری نیت نہ ہرگز تم ایسا کر سکتے ہو غرض معاہدہ شرعیہ سے ایسا ہی دور ہو جیسے مشرکین توحید سے یا تم شرع مجید سے بلکہ یہ ناپاک معاہدہ چار باتوں کے لئے ہوا،

مشرکوں کا برادر بننا حرام ہے یکم، مشرکین سے عقدِ مراعات بھائی چارہ کہ برادرانِ وطن ہند و بھائی، اللہ عز و جل فرماتے انما المؤمنون اخوة مسلمون آپس میں بھائی ہیں، تم کہو نحن والمشرکون اخوة ہم اور مشرکین آپس میں بھائی ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے،

المر ترالی الذین ناصقوا یقولون لاخوانهم
کفر وایہ
کیا تم نے نہ دیکھا منافقوں کو کہ اپنے بھائی کافروں
سے کہتے ہیں۔

وہاں میں اہل کتاب تھے یہاں اس سے بڑھ کر میں المشوکیں ہوا۔

کافروں سے اتحاد کرنے والے
بحکم قرآن کافر ہیں
دوم، ان سے اتحاد، حالانکہ قرآن عظیم میں سے
زیادہ آیات ہیں اسے مردود و معون فرما چکا اور
جا بجا صاف ارشاد فرما دیا کہ ایسا کرنے والے
انہیں میں سے ہیں ومن یتولہم منکم فانه منہم، ایسا کرنے والے مسلمان نہیں لا متجد
قوم یؤمنون باللہ والیوم الآخر یوادون من حاد اللہ ورسولہ، ایسا کرنے والوں کو
اللہ ورسول وقرآن پر ایمان نہیں دلو گانوا یؤمنون باللہ والسبی وما انزل الیہ ما اتخذہم
اولیاء۔

کافروں کا حلیف بننا حرام ہے
سوم، مشرکین کے حلیف بننا انہیں اپنا حلیف
نہانا، حالانکہ حلیف نہانا فسوخ ہو چکا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا تجد ثواف الاسلام حلقا۔ ۴۰۱

الامام احمد فی المسند و محمد بن

حیسی فی الجامع من عمرو بن العاص

مرہی اللہ تعالیٰ عنہ بسند حسن۔

اب اسلام میں کوئی حلیف پیدا نہ کرو۔ یہ حدیث
امام احمد نے مسند اور امام محمد بن عیسیٰ نے جامع
میں حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے بسند حسن روایت کی

یہ فسوعات ہی کے عمل پر ہیں کل کو شراب بھی حلال کر لیں گے اور خدا جانے کہاں کہاں تک
پرہیز گے، رب عہد و صل فرماتا ہے،

لے المسترآن الکریم ۵۹/۱۱

لے ۵۱/۵

لے ۲۲/۵۸

لے ۸۱/۵

۵۵ جامع الترمذی ابواب السیر باب ما جاز فی الحلف امین کبیری کتب خاتہ رشیدیہ ج ۱/۱۹۲

مسند احمد بن حنبل مستند عبد اللہ بن عمرو بن عاص دار الفکر بیروت ۲/۲۰۷ - ۲۰۸

یا ایہ الذین لاتتخذوا الذین اتخذوا
 دینکم ہنزا ولعب من الذین اتقوا الکتاب
 من قبکم والکفار اولیاء واتقوا اللہ ان
 کنتم مؤمنین ۵

تفسیر ابن جریر میں اس آیت کریمہ کے تحت میں ہے ،
 یقول لاتتخذوہم ایہ المؤمنون انصارا
 وادخوانا وحنفاء فانہم لایا لونیکم
 خبالا وان اظہروا لکم مودۃ وصدائقہ۔

رب عز وجل فرماتا ہے اے مسلمانو! کافروں کو
 مددگار یا بھائی اور حلیف نہ بناؤ وہ تمہاری
 ضرور ساقی میں کی نہ کریں گے اگرچہ تم سے دوستی و
 یارانہ ظاہر کریں۔
 فقہ و حدیث کے حاوی امام اجل ابو جعفر طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مشکل الآثار میں یہ تحقیق
 فرما کر مشرکوں سے استعانت حرام ہے کتابی سے جو سکتی ہے اس پر حدیث سوم کفائدہ ثانیہ میں
 آتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابن ابی منافق کے چہرہ پر یہودیوں کو واپس کر دیا
 اور انہیں مشرکین فرمایا اعتراض اوارو کی کہ دیکھ حضور نے یہود کو بھی مشرکین سے لگایا اور ان سے استعانت
 کو بھی مشرکین سے استعانت قرار دیا اس کے جواب میں فرمایا اس کی وجہ ان کا اُس مشرک منافق سے علفنا
 کہ علف کرنے والے جس سے علف کرتے ہیں اس کی موافقت قبول کرتے ہیں تو مشرک کے حلیف ہو کر وہ
 کتابی نہ رہے مرتد ہو گئے اور اسی طرح مشرک۔ عبارت یہ ہے ،

حوایت ان وجہ قول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لہؤلاء الیہود علی
 ما بینہم و بین ابن ابی المنافق من العلف والمخالفة ہی الموافقة ہفت
 المخالفین للمخالفین فکانوا من الذل خارجین من اہل الکتاب مرتدین عما
 کانوا علیہ وصاروا مشرکین کشرکی العرب (ملخص)

امام ابو الولید باجی نے مختصر پھر علامہ یوسف دمشقی نے مختصر میں اسے مستدر رکھا

سۃ القرآن الکریم ۵/۵۴

سۃ جامع البیان (تفسیر ابن جریر) تحت آیت ۵/۵۴ المطبعة المیمنۃ مصر ۱۹۹/۶
 سۃ مشکل الآثار للطحاوی کتاب الجہاد باب بیان مشکل باروی عن رسول اللہ الخ دار صادر بیروت ۲۴۱/۳

ان بنی قیس قاع بمحالفتہم عبد اللہ صاروا
کالسر تدین فخر جوابہ عن حکم اہل
الکتاب قصاروا کالمشورکین فکان لہم حکمہ
فلذلک معوا وصقو مشرکین (ملقط)
بنی قیس قاع کے یہودی ابن ابی کے حلیف بن کر
مرتدوں کے مثل ہو گئے تو کتایوں کے حکم میں ہے
اور مشرکوں کی طرح ہو گئے تو ان کا وہی حکم ہوا
جو مشرکوں کا اسی واسطے حدیث نے انہیں منع
فرمایا اور ان کا نام مشرک رکھا۔ (ملقط)

سبحان اللہ! یہودی مشرک کے حلیف بن کر کتائی نہ رہے مرتد و مشرک ہو گئے حالانکہ انکے
ملہ واحدہ مگر کلمہ گوید مشرکین ہند کے حلیف ہیں رو غلام بن کو ذمرتہ ہوئے نہ مشرک، بٹے کئے
مسلمان ہی بنے رہے

مشرک سے عہد باندہ کے مشرک بنے یہود

یہ مشرکوں کے عہد مسلمان ہی رہے

اقول حلف جب دو مساوی گروہوں میں ہو فریقین یکساں ہیں اور جب مغلوب و ضعیف گروہ
دوسرے کی پناہ لے کر اس کا حلیف بنے تو فریق موافقت کا، اس کی طرف سے صرف
قبول پناہ وہی ہے، ابن ابی نبیث نے بڑی سطوت پیدا کر لی تھی یہاں تک کہ اس کے لئے تاج تیار
کیا جاتا تھا قریب تھا کہ اسے بادشاہ بنایا جائے تو یہودی قیس قاع کا حلف اس کی حرکت سے مستفہ
ہی ہونے کو تھا، ولہذا امام نے فرمایا: **ہی موافقة من العالین للعالین** (حلف کرنے والے
جس سے حلف کرتے ہیں اس کی موافقت قبول کرتے ہیں۔ ت) نہ اختصار کی طرح **الموافقة بین
المتعالین** (حلف کرنے والوں کے درمیان موافقت۔ ت) پھر در بارہ اوہان حکم یہ ہے کہ نازل
سے مجرد ارادہ موافقت نازل کر دیتا ہے اور ضد کے لئے صرف ارادہ کافی نہیں، مسلمان اگر معاذ اللہ
ارادہ کفر کرے گا کافر ہو جائے گا، لیکن کافر محض ارادہ اسلام سے مسلمان نہ ہوگا جب تک اسلام قبول
نہ کرے، یوں ہی کتائی صرف ارادہ موافقت مشرکین سے مشرک ہو سکے گا مشرک نہ رہے ارادے سے کتائی
نہ ہو جائے گا لہذا وہ یہودی مشرک ہو گئے، ابن ابی نبیث کتائی نہ ہوا۔ یہی حلیفان مشرکین ہند پر

۱۔ المعصر من المختصر کتاب الجہاد باب فی الاستعانة بالمشرک دائرة المعارف العثمانیہ جید آباد دکن ۲۳/۱
۲۔ شکل الآثار الخلدی باب بیان مشکل ماروی فی الاستعانة من الکفار دار مدار بیروت ۲۳/۳
۳۔ المعصر من المختصر کتاب الجہاد باب فی الاستعانة بالمشرک دائرة المعارف العثمانیہ جید آباد دکن ۲۳/۱

نام کا یہ حکم نافذ ہوگا، مشرکین ہندو مسلمان نہ ہو جائیں گے۔

اصل مقصود سبقت گورنمنٹ ہے چارم ۱۰ اصل مقصود سبقت گورنمنٹ ہے جس کی صاف تصریح
ہے کہ برٹش ایڈمرالٹ نے کردی اس میں اپنی کمزوری بلکہ
اماکن مقدسہ اور ترکوں کا نام ٹی ہے۔ بخیر ویکہ کہ مشرکوں کا دامن پکڑا اپنا یار و انصار بنایا
اوروں کو چھوڑنے کو یوں میں گئے جانے والے ایڈمرالٹ فرما رہے ہیں ہم تو ہندوستان کی آزادی کو ایک فرض سلطانی
سمجھتے ہیں اس کے لئے ضرورت ہے کہ عام اتحاد ہو اور پوری کوشش سے مقصد حاصل کیا جائے حالانکہ
مشرکوں سے ایسی استعانت نص قرآنی کے خلاف اور قطعاً حرام بلکہ صراحتاً قرآن کریم کی تکذیب ہے، ہم
اس بحث کو بعد چند فوائد میں روشنی کریں:

مشرکوں سے استعانت کی بحت جلیل ہے فائدہ اولیٰ آیات کریمہ، قرآن کریم
نے منع حوالات کفار کو بکثرت آیات میں ارشاد
فرمایا وہ سب اُن کو مدگار بنانے سے ممانعت ہیں، اعلیٰ درجہ حوالات میں ہے، لہذا اکابر مفسرین نے
جا بجا حوالہ کو ناصر اور ولایت کو نفرت و معذرت و منکارت سے تعبیر کیا مگر ہم یہاں صرف اُن بعض آیات
پر اقتصار کریں جو اپنے سبق علم یا ثابت نزول سے اس تصور کو با حصر و اغادہ فرما رہی ہیں:

استعانت بمشرکین کے حرام ہونے پر آیات قرآنیہ، آیت نمبر ۱،

یا ایہا الدین! امنوا لا تتخذوا بطانۃ من
دونکم لایا لونکم حیا لا و قدوا ما عنکم
قد بدت البعضاء من اہل اہم
وما تخفی صدورہم اکبر قد بیسنا
لکم الایات ان کنتم تعقون
ایسے ایمان والو! اپنے غیروں کو رازدار نہ بناؤ
وہ تمہاری بدخواہی میں کمی نہ کریں گے اُن کی دلی
تمنا ہے تمہارا مشقت میں پڑن، دشمنی ان کے
مؤمنوں سے ظاہر ہو چکی ہے اور وہ جو اُن کے رسول
میں دلی ہے اور بڑی سبب بیشک ہم نے تمہارے
سامنے نشانیاں صاف بیان فرمادیں اگر تمہیں
عقل ہو۔

علیہ مثل شوکت علی و محمد علی و ابوالکلام آزاد ۱۲ شمت علی غفرلہ
علیہ دبی خطہ مہارت مولوی عبدالباری صاحب ۱۲ شمت علی غفرلہ
لہ القرآن الکریم ۴/۱۱

لیڈران نے اسس آیر کریم کو یہ آیر کریم اپنے ایک ایک بچلے سے اسس طوفان بد تمیزی کو ج
آج مشرکین ہند سے لیڈران برست رہے ہیں رد
کیسا کیسا رد کیا کس کس طرح جھٹلایا فرماتی ہے ،

۱۔ حالت کمزوری و عجز میں مدد کے لئے جس کسی کی طرف التجالائی جئے ضرور ہے کہ اُسے اپنا راز دار
بنایا جائے اور رب عزوجل فرماتا ہے : کسی کافر کو اپنا راز دار نہ بناؤ ۔ یہ واحد تھا کہ تا فرمائی ہوئی ۔
ب۔ ظاہر ہے کہ اُسے اپنا خیر خواہ سمجھا گیا کہ بد خواہ کے دامن میں کوئی نہ چپے گا ، اور رب عزوجل فرماتا ہے :
وہ تمہاری بدخواہی میں کمی نہ کریں گے ۔ یہ اللہ تعالیٰ کی تکذیب ہوئی ۔

ج۔ مصیبت میں التجاد استمداد اسی سے ہوگی جسے جانا جائے کہ جس مشقت سے بچائے گا ، اور
رب عزوجل فرماتا ہے : اُن کی دلی تمنا ہے تمہارا مشقت میں پڑنا ۔ یہ دوسری تکذیب ہوئی ۔

د۔ چھادشمن جس سے اثر عداوت کبھی ظاہر نہ ہوا وہی اس کے دھوکے میں آسکتا ہے اور جس کے منہ
سے بغض کھل چکا اس سے قطعی احتراز کرے گا ۔ رب عزوجل نے فرما دیا تھا کہ دشمنی اُن کے منہ
سے ظاہر ہو چکی پھر بھی اُن کا ثابت نہ ہو وہ ادا ہوا کر دیا کہ رادہ تو نے کی کسبئی نہ اُن کے منہ
سے چھلک یا رہی ۔

۵۔ اگر ایک خفیہ حد کی مخالفت و شمش ظاہر ہو تو اور المیان ہوتا کہ دل میں اس سے زائد نہیں تو
کچھ گنجائش ہو سکتی کہ یہ ہمارا اس حد کا بد خواہ نہیں جو ایسی بیماری مصیبت میں ساتھ نہ دے ۔
اس خیال اور ذل کو رب عزوجل نے ان تینوں جملوں سے رد فرما دیا کہ وہ کوئی بچے مخالفت نہیں
تمہاری بدخواہی میں کمی نہ کریں گے یہ گمان نہ کرنا کہ وہ کسی سخت سے سخت مصیبت میں تم پر کچھ ترس کرینگے
اُن کی دلی تمنا ہے کہ تم مشقت میں پڑو کوئی خفیہ رجس اُن کے منہ سے ظاہر نہ ہوئی بلکہ بغض اور
پوری دشمنی بیر عداوت ، اور اسس پر چوٹیا جلد یہ ارشاد فرما دیا کہ اُس پر بس رہ جاؤ کہ اُن کے
دلوں کی دبی اور سخت تر ہے مگر اُنہوں نے اس واحد تھا کہ کریم صہبان پروردگار کی ایک نہ مانی
اور جملے جملے کی تکذیب ہی ثنائی و لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم ۔

آیت نمبر ۲ :

بشر النفعین بان لهم عذاب الیمۃ الذین اسے محبوب انوشجری و منافقوں کو کہ اُن کے لئے

یتحدون الکفرین اولیاء من دوت المؤمنین یتقون عندہم العزۃ فان العزۃ لله جمیعاً۔

دردناک عذاب ہے، وہ جو مسلمانوں کے سوا کافروں کو مددگار بناتے ہیں کیا ان کے پاس عزت و حمود ہے؟ یہ عزت تو ساری اللہ کے قبضے میں ہے۔

ظاہر ہے کہ کمزوری میں کسی کی مدد چاہنے کا یہی مطلب ہوتا ہے کہ اس کے بل بازہ سے ہیں قوت ملے گی، ہماری کمزوری و ذلت غلبہ و عزت سے بدلے گی، اللہ عزہ و جل فرماتا ہے، یہ ان کی بہ عقلی ہے کافروں کی مدد سے غلبہ و عزت کی تمنا جو س باطل ہے۔ اور فرماتا ہے کہ ایسا کرنے والے منافق ہیں اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ تفسیر ارشاد النعل السیم میں اسی آیت کریمہ کے تحت ہے:

بین لعیبۃ، جاہلہم یتطلبون موالاة تکفر النکوة والغلبۃ (فان العزۃ لله جمیعاً) تعلیل لبطلان، یتھم فان احصیہ جمیع افراد العزۃ فی جانبہ عز و علا محیث لای نہ الا اولیاء قال تعالیٰ و لله العزۃ و لہ سولہ و للمؤمنین یقصی بطلان التعن زغیرہ واستحالة الاستفاح بکفہ (مختصراً)۔

اس آیت میں ان کی نامرادی کا بیان ہے جو کافروں سے استعانت کرتے ہیں، فرماتا ہے کیا کافروں کی دوستی سے غلبہ و قوت چاہتے ہیں عزت تو ساری اللہ کے لئے ہے اس میں ان کی رائے فاسد ہونے پر دلیل فرمائی کہ جب تمام عزتیں حضرت عزت کے لئے خاص ہیں کہ اس کے دوستوں کے سوا کسی کو نہیں مل سکتیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے عزت صرف اللہ و رسول اور مسلمانوں کے لئے ہے تو اس سے واجب ہوا کہ غیروں سے عزت چاہنا باطل اور ان سے نفع پہنچنا محال (مختصر)۔

آیت نمبر ۳:

لا یتحد المؤمنون الکفرین اولیاء من دوت المؤمنین و من یفقد دینہ علیہ من اللہ فی شئ یکفہ تفسیر لباب التاویل میں ہے:

ان عبدہ من الصامت کان لہ حلفاء من الیہود فقال یومہ الاحزاب یا رسول اللہ

معنی خمسائے من الیہود وقد مرّ آیت ان استظہر بہم علی العد وفترت ہذا الایۃ
 وقولہ (لا یتخذ المؤمنون) الایۃ یعنی النصارا و احوانا (من دون المؤمنین) یعنی
 من غیر المؤمنین والمعنی لا یجعل المؤمن ولا یتہ لمن ہو غیر مؤمن فہی اللہ المؤمنین
 ان یوالوا الکفار اذ یناطقونہم لقرباۃ بینہم او محبۃ او معاشرۃ والمحبۃ فی اللہ
 والبغض فی اللہ باب عظیم واصل من اصول الایمان فیہ

یعنی عبادہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کچھ یہودی حلیف تھے عزوہ از اب میں انھوں
 نے عرض کی: یا رسول اللہ! میرے ساتھ پانسو یہودی ہیں میری رائے ہوتی ہے کہ دشمن پر ان سے
 مددوں۔ اس پر یہ آیت کریمہ اتری کہ مسلمان غیر مسلم کو مددگار نہ بنائیں کہ یہ مسلمانوں کو حلال نہیں اللہ تعالیٰ
 نے مسلمانوں کو منع فرمایا کہ رشتے خواہ یا رائے خواہ نہ سے میل کے باعث کافروں سے دوستانہ برائی
 یا ان سے نطف و نرمی کے ساتھ پیش آئیں اور اللہ کے لئے محبت اور اللہ کے لئے مدد دست
 ایک عظیم باب اور ایمان کی جڑ ہے۔

مدارک شریف پارہ ۶ میں ہے۔

ای لا تتخذوہم اولیاء تصرو بہم وتستصیرو بہم وتؤخو بہم وتعد شرو بہم
 معاشرۃ المؤمنین۔

یعنی رب عز وجل فرماتا ہے کافروں کو دوست نہ بناؤ کہ تم ان کے معاون بنو اور ان سے اپنے لئے
 مدد چاہو انھیں بھائی بناؤ کوئی برتاؤ ان کے ساتھ مسلمانوں کا سار کھو اس سبب منع فرماتا ہے
 تفسیر کبیر پارہ ۶ میں ہے۔

المراد ان اللہ تعالیٰ امر المسلم ان لا یتخذ المجیب والناصر الامن المسلمین
 یعنی مراد آیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو حکم فرماتا ہے کہ صرف مسلمانوں ہی کو اپنا دوست
 مددگار بنائیں۔

اسی میں ہے۔

۱۔ باب التاویل (تفسیر الخازن) تحت آیت ۲۸/۳ مصطفیٰ الباقی مصر ۳۳۶/۱
 ۲۔ مدارک التنزیل (تفسیر المنسفی) تحت آیت لا تتخذوا الیہود اولا دار الکتاب العربی بیروت ۲۸۴/۱
 ۳۔ مفتاح الغیب (التفسیر الکبیر) ۲۔ انما ولیکم اللہ ورسولہ المطبعۃ البیہیۃ المصریۃ مصر ۱۲/۳

یسی لاتخذوہم اولیاء اہی لا تعقدوا علی الاستنصار بہم ولا تقودوہم الیہم۔

یسی مراد آیت یہ ہے کہ کافروں کی مدد و یاری پر اعتقاد نہ کرو۔

تفسیر ابی السعد و تفسیر فتوحات الہیہ میں زیر آیہ مذکورہ ہے،

نہو اعن موالاتہم لقراۃ اوصداقہ جاہلیۃ و سحرہ من اسباب المصادقۃ و

المعاشرۃ و عن الاستعانۃ بہم فی القزو و سائر الامور الدینیۃ۔

یعنی مسلمان منع کئے گئے کافروں کی دوستی سے خواہ وہ رشتہ داری ہو یا اسلام سے پہلے کا یارانہ یا کسی سبب یاری خواہ میل جول کے سبب اور منع کئے گئے اس سے کہ جہاد یا کسی دینی کام میں کافروں سے استنصاف کریں۔

آیت نمبر ۴،

فان تولوا فخذوہم و اقتلوہم حیث وجدتموہم ولا تتخذوا منہم ولیا ولا نصیرا۔
اگر کافر ایمان لانے سے منہ پھریں تو انہیں پکڑو
اور جہاں پاؤ قتل کرو اور ان میں کسی کو دوست
و لا نصیرا۔

اس آیت کریمہ میں ولی کے ساتھ لفظ نصیر جو دبی صاف ارشاد ہے کہ انہیں دوست ٹھہرانا بھی حرام اور مددگار بنانا بھی حرام۔ تفسیر مدارک المنزیل میں ہے،

(فان تولوا) من الایمان (فخذوہم و اقتلوہم حیث وجدتموہم ولا تتخذوا منہم ولیا ولا نصیرا) وان مذلولکم الولاية والصرف فلا تقبوا منہم (الا الذین یصلون الی قوم) ویصلون بہم والاستثناء من قولہ فخذوہم و اقتلوہم دون الموالاتۃ۔
اگر وہ ایمان لانے سے منہ پھریں تو انہیں پکڑو
اور جہاں پاؤ مارو اور ان میں کسی کو دوست
بناؤ نہ مددگار اور اگر وہ بلا معاوضہ بھی تمہاری
دوستداری و مددگاری بگھاریں جب بھی قبول
نہ کرو مگر جو اہل معاہدہ سے ملیں یہ پکڑنے اور قتل
کرنے سے استثناء ہے نہ دوستی سے کردہ
تو ہر کافر سے مطلقاً حرام ہے۔

لہ مفاتیح الغیب (التفسیر البکیر) زیر آیت لاتخذوا الیہود الخ المطبوعۃ البیتۃ المصریۃ مصر ۱۲/۱۹

لہ ارشاد العقلم السیم تفسیر ابی السعد۔ لاتخذہ المؤمنون الکافریں اولیاء دار الایار التراث العربی بیروت ۲۳/۲

لہ القرآن کریم ۸۹/۴

لہ مدارک المنزیل (تفسیر النسخی) زیر آیہ ۸۹/۴ دار الکتاب العربی بیروت ۲۴۲/۱

اس سے معاہدین مستثنیٰ ہیں۔

تفسیر غنیۃ القاضی میں ہے،

قل الطیب لا من الصیغی ولا تتخذوا
وان کان اقرب لان اتخاذا المولیٰ منهم
منهم حرام مطلقاً

طیبی نے کہا دوست یا مددگار بنانے کی ممانعت
سے استثناء نہیں اگرچہ وہ قریب تر ہے اس
لئے کہ کافروں میں سے کسی کو دوست بنانا مطلقاً
حرام ہے اگرچہ معاہدہ ہو۔

اقول اس پر خود سیاق کریمہ ال کرتلی و قتال ہی کے منع و رخصت کا ذکر ہے یونہی عموم حکم
نفس استثناء کا مفاد کہ مجاہدین متصلین بالمعاہدین و معاہدین غیر جانبدار طرفین مستثنیٰ فرمائے
واللہ تعالیٰ اعلم۔

استعانت بمشرکین کی تحریم پر صحیح حدیثیں فائدہ ثانیہ، ص ۱۰۰
احادیث ناظر

حدیث ۱۱، صحیح مسلم و سنن ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ و ابویوسف و ابوالخضر و ابوالقاسم و ابوالفرج و ابوالمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنها سے ہے جب حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بدر کو تشریف لے چلے سنستان و بڑہ میں (کہ
مدینہ طیبہ سے چار میل ہے) ایک شخص جس کی جرات و بہادری مشہور تھی حاضر ہوا، اصحاب کرام اُسے دیکھ کر
خوش ہوئے، اُس نے عرض کی، میں اس لئے حاضر ہوا کہ حضور کے ہمراہ رکاب رہوں اور قریش سے جو
مال ہاتھ لگے اُس میں سے میں بھی پاؤں۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اتوا مع
باللہ و رسولہ کیا تو اللہ و رسول پر ایمان رکھتا ہے؟ کہا، نہ۔ فرمایا، فارجہ فتن نستعین
بمشرک تو پلٹ جا ہم ہرگز کسی مشرک سے مدد نہ چاہیں گے۔ پھر حضور تشریف لے چلے جب فد العلیفہ
پہنچے (کہ مدینہ طیبہ سے چھ میل ہے) وہ پھر حاضر ہوا، اصحابہ خوش ہوئے کہ واپس آیا وہی پہلی بات
عرض کی اور حضور نے وہی جواب ارشاد فرمایا کہ کیا تو اللہ و رسول پر ایمان لاتا ہے؟ کہا، نہ۔
فرمایا، فارجہ فتن نستعین بمشرک واپس جا ہم ہرگز کسی مشرک سے مدد نہ لیں گے۔ پھر
حضور تشریف لے چلے جب وادی میں پہنچے وہ پھر آیا اور اصحابہ خوش ہوئے اُس نے وہی عرض کی،
حضور نے فرمایا، کیا تو اللہ و رسول پر ایمان لاتا ہے؟ عرض کی، ہاں۔ فرمایا، فنعیم

حلیف میں فرمایا، کیا اسلام لے آئے؟ عرض کی: نہ وہ اپنے دین پر ہیں۔ فرمایا:

قد لهم فليرجعوا هانا لا فتعين
بالشركين على الشركين^۱
ان سے کہہ دو لوٹ جائیں ہم مشرکوں پر مشرکوں سے
مدد نہیں لیتے۔

اقول یہ حدیث بھی حسن صحیح ہے مسند امام احمدی میں اس کی سندوں ہے،

ابن الفضل بن عوفی عن محمد بن
عمر بن علقمة عن سعد بن المسد عن
ابی حمید الساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
بہیں بخرو فی فضل بن موسیٰ نے محمد بن عمرو بن علقمہ سے
انہوں نے سعد بن منذر سے انہوں نے ابو حمید
ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

فضل بن موسیٰ و محمد بن عمرو بن علقمہ دونوں رجال صحیح صحاح ستہ سے ہیں ثقہ ثبت و صدوق اور یہ
سعد بن منذر بن ابی حمید الساعدی ہیں کافی مشکل الآثار، ابن حبان نے انہیں ثقات میں ذکر کیا، تقریب
میں کہا مقبول ہیں، تہذیب التہذیب میں ہے،

سودی عن جده و حمزة بن ابی اسید و حمہ
محمد بن عمرو بن علقمة
و عبد الرحمن بن سلیمان بن
الغلیل ذکر ابن حبان فی الثقات^۲
انہوں نے اپنے دادا حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ
تعالیٰ عنہ اور حمزہ بن ابی اسید سے علم حاصل کیا اور
ان سے محمد بن عمرو بن علقمہ اور عبد الرحمن بن سلیمان
ابن حضرت غلیل الملائکہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

ابن حبان نے انہیں ثقات میں ذکر کیا۔

لا جرم زر قانی علی الموابہ میں ہے،

قد سدی الطبرانی فی الکبیر و الاوسط
برجال ثقات عن ابی حمید الساعدی
المحدث^۳ بلکہ
یہ حدیث طبرانی نے معجم کبیر و معجم اوسط میں پسند صحیح
ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کی

حدیث ۴۴: عبد بن حمید و ابو یعلیٰ و ابیہاء جریر و منذر و ابی حاتم و ابی ہاشم شعب الایمان میں

۱۔ مشکل الآثار للطحاوی باب بیان مشکل سادی فی الاستعانة من الکفار دار صادر بیروت ۲۴۱/۲
۲۔ نصب الرایہ بحوالہ اسحاق بن راہویہ فی مسندہ کتاب البیہ کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۲۲۲/۳
۳۔ تہذیب التہذیب ترجمہ ۸۹۹ سعد بن منذر دائرة المعارف النخاسیہ حیة آباد دکن ۴۸۳/۳
۴۔ شرح الزرقانی علی الموابہ المقصد الاول غزوة احمد دار المعرفہ بیروت ۲۵/۷
۵۔ یہ طبرانی نے معجم کبیر و معجم اوسط میں پسند صحیح ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لا تستصیغوا بنسائ
المشركين لیسے مشرکوں کی آگ سے روشتی نہ لو۔

امام حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کے معنی پوچھے گئے، فرمایا: لا تقتضیوا المشركين
فی شیء من امورکم قال الحسن: و تصدیق ذلک فی کتاب اللہ یا یہا الذین لا تتخذوا بطانة
من دونه ولا یألوکم خبالاً ارشاد حدیث کے یہ معنی ہیں کہ مشرکوں سے اپنے کسی معاملہ میں مشورہ نہ لو،
پھر فرمایا اس کی تصدیق خود کلام اللہ میں موجود ہے کہ فرمایا اے ایمان والو! غیروں کو اپنا رازدار نہ بناؤ
وہ تمہاری بدخواہی میں کی نہ کریں گے۔

اقبول یہ حدیث بھی اصول خفیہ کرام پر حسن ہے، طبری کے یہاں اس کی سند یہ ہے:

حدثنا ابو کریب و یعقوب بن ابراہیم قال حدثنا هشیم اخبرنا العوام بن
حوشب عن الامام حسن بن راشد عن
انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ
ابو کریب اور یعقوب بن ابراہیم نے ہمیں حدیث بیان
کی اور کہا ہمیں هشیم نے انھوں نے کہا ہمیں عوام
بن حوشب نے انہیں بن راشد سے انھوں نے
انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی (ت)

ابو کریب سے عوام بن حوشب تک سب اجلہ مشاہیر ثقہ عدول رجال جلد صحاح ستہ سے ہیں
اور ازہر بن راشد رجال سنن نسائی و تابعین سے ہیں ان پر کسی امام معتد سے کوئی جرح ثابت نہیں اور

عن اما تصیغ ان معین فلا نہ ہر
بن راشد الکاهل لافى هذا البصرى
الراوى عن انس وقد فرق بينهما
ابن معین فضعف الکاهل لافى هذا اکما
بیه المخطا المری فی تہذیبہ والمخاطب
عد لیکن ابن معین نے ضعیف کہا ہے تو ازہر بن
راشد کاہلی کو کہا ہے انس بصری راشد کو جو انس
رضی اللہ عنہ سے راوی ہے کی بابت نہیں کہا، ابن معین
نے دونوں میں فرق کرتے ہوئے کاہلی کو ضعیف کہا
ہے اس کو نہیں جیسا کہ مخطا مری نے اپنی تہذیبہ
(باقی بر صفحہ آئندہ)

| | | | |
|------|-------------------------|-----------------------------|-------------------------------------------------------------|
| ۴۰/۷ | دار الکتب العلمیہ بیروت | حدیث ۹۳۷۵ | لے شعب الایمان |
| ۴۰/۷ | " | " | لے |
| ۳۸/۴ | المطبعة المیمنة مصر | نیر آیہ لا تتخذوا بطانة الخ | لے جامع البیان (تفسیر ابن جریر) زیر آیہ لا تتخذوا بطانة الخ |

یہ کہ اُن سے راوی صرف عوام بن حوشب میں جس کی بنا پر تقریب میں حسب اصطلاح محدثین مجہول کہا
ہمارے نزدیک اصل جرح نہیں خصوصاً تابعین میں مسلم الثبوت میں ہے :

لا جرح بان له مراد یا واحدا وهو مجہول
العیس یلہ (ملفوظاً)

فواتح الرحمت میں ہے :

وقیل لا یقبل عند المحدثین وهو تحکیم
اور بعض نے کہا ایسا راوی محدثین کے نزدیک مقبول
نہیں اور یدری زبردستی ہے :

فصول البدائع میں ہے :

العدالة فيما بين رواة الحديث هم
الاصول ببركة وهو الغالب بينهم في
الواقعة مشاهير أخذت قبل مجہول القرون
الثلاثة في الرواية۔

روایان حدیث میں حدیث کی برکت سے عدالت
یہی اصل ہے اور مشاہیر شاہدہ کہ واقع میں ثقت
ہونا ہی اُن میں غالب ہے اسی لئے قرون ثلاثہ
کے مجہول کی روایت ہمارے ائمہ قبول کرتے ہیں۔
فاصلہ ثالثہ : بعض روایات کہ ان احادیث
صحیحہ بلکہ آیات صریحہ کے مقابل پیش کی جاتی ہیں اُن
میں کوئی صحیح و مفید مدعا نہ مخالف نہیں ، محقق

بعض روایات کہ استعانت میں
پیش کی جاتی ہیں اُن کا حال

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

العسقلانی فی تقریبه واما قول الاسدي
منكر الحديث فالاسدي نفسه مجروح
ضعيف بشد يده التهمت في الرجال معروف
ثم قوله منكر الحديث جرح مبهم
غير محسوس كما نصوا عليه ۱۲۳۰ غفر له۔

مسئلہ مسلم الثبوت مسئلہ معرفۃ العدالۃ المشہورۃ مطبع انصاری دہلی ص ۱۹۲
۱۲۹/۲ ۱۲۹/۲ مسئلہ مجہول احوال منشورات الشریف الرضی قم ایران
۳۰ فصول البدائع

علی الاطلاق نے فتح القدر میں انھیں ذکر کر کے منسوخ فرمایا :

ولا شك ان هذه لا تقاوم احاديث المنع في القوة فكيف تعارضها في
 كوني شكك في رواية قوت في احاديث
 منع كوني يخطئ في كونه انك انك منسوخ
 ہو سکتی ہیں۔

خود ابو بکر عازمی شافعی نے کتاب الاعتبار میں حدیث صحیح مسلم در بارہ طاعت روایت کر کے کہا :

وما يعارضه لا يوازيه في الصحة و
 الثبوت فستعذر ادعاء المنسوخ
 اور اس کا خلاف جن روایتوں میں آیا ہے وہ
 صحت وثبوت میں ان کے برابر نہیں تو طاعت
 استعانت کو منسوخ ماننے کا ادعا ناممکن ہے۔

یہ اجمال جواب پس، اور کمال کی تفصیل یہ کہ یہاں دو واقعات پیش کئے جاتے ہیں جن سے احادیث
 منع کو منسوخ بتاتے ہیں کہ وہ واقعہ بدر و احد ہیں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ خیبر میں کہ ان کے
 کئی برس بعد ہے یعنی یہودی قیادت سے یہودیہ پر اسسماوات و مانی پھر مشہور بحری غزوہ خنین میں
 صفوان بن امیہ سے اور وہ اس وقت مشرک تھے تو اگر ان پہلے واقعات میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کا مشرک یا مشرکوں کو زور فرمانا اس بنا پر تھا کہ حضور کو رد و قبول کا اختیار تھا جب تحدیثوں میں کوئی مخالفت
 ہی نہیں اور اگر اس وجہ سے تھا کہ مشرک سے استعانت نہایت ہی قوی تو ظاہر ہے کہ بعد کی حدیث نے ان
 کو منسوخ کر دیا یہ تمام کمال کلام امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے کہ ان سے فتح اور فتح سے
 رد الحجاز میں نقل کیا اور ناواقفوں نے نہ سمجھا یہ یعنی کتاب الاعتبار عازمی شافعی میں امام شافعی سے
 مروی ہے ،

حدیث قال قراءت علی ساجد بن بدر
 اخبرك احمد بن محمد بن احمد قال
 كتابه عن ابی سعيد الصيرفي احبونا
 ابو العباس انا لم يبع انا الشافعي قال
 میں نے روح بن بدر پر پڑھا کہ آپ کو احمد بن محمد
 بن احمد نے اپنی کتاب میں ابو سعید صیرفی سے خبر
 دی کہ انھوں نے کہا ہمیں ابو العباس نے خبر دی
 کہ ہمیں ربیع نے خبر دی کہ ہمیں امام شافعی نے خبر دی

۱۔ فتح القدر کتاب السیر فصل فی کیفیۃ القسمۃ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۲۲۳/۵
 ۲۔ نصب الزیۃ بحوالہ الحازمی فی کتاب النسخ و المنسوخ فصل فی کیفیۃ القسمۃ کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۳۲۲/۳

الدى مروى مالك كماروى محمد بن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم مشركا ومشرکين
 فى غزوة بدر و ابى ان يستعين الا بسلام
 ثم استعان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 عليه وسلم بعد بدر فى غزوة خيبر يهود
 من بنى قينقاع كانوا اشد اعداء استعان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى
 غزوة حنين سنة ثمان بصفوان بن
 امية وهو مشرك فالله الاول ان كانت
 بان له الخيار ما يستعين بمشرك و
 ان يرد كماله مرد المسلم من معى مخافة
 اولئذا به فليس واحد من الحديثين
 محذوف الاخر وان كان مرده لانه لم يرد
 ان يستعين بمشرك فقد فسده ما بعده
 من استعانته بالمشرکين اذا اخرجوا
 طوعا وكرههم ولا يسهم لهم ولا
 يثبت عن النسبى صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه اسهم لهم استغنى به

کہ وہ جو امام مالک نے روایت فرمایا وہ ویسا ہی
 ہے جیسا انھوں نے روایت فرمایا۔ غزوہ بدر میں
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مشرک
 اور دو مشرکوں کو واپس فرمایا اور غیر مسلم سے ہتھیار
 کرنا قبول نہ فرمایا۔ پھر بنی قینقاع کے
 نے غزوہ بدر کے بعد غزوہ خیبر میں بنی قینقاع کے
 کچھ یہودیوں سے کام لیا کہ زور آور رہتے اور شہ
 بجرى غزوہ حنین میں بنی قینقاع کے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 صفوان بن امیہ سے جس وقت میں کہ وہ مشرک تھے
 کچھ امداد لی تو پہلا رد فرمایا اگر اس بنا پر تھا
 کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اختیار
 تھا کہ وہ مشرک سے کام لے یا اسے واپس فرمادیں
 جیسا انھیں مسلمان کے واپس فرمادینے کا اختیار
 ہے اس پر کسی خوف یا مشقت کے باعث جب
 توضیروں میں باجم کچھ اختلافات ہی نہیں اور اگر
 وہ واپس فرمادینا اس بنا پر تھا کہ حضور نے مشرک
 سے مدد لینا ناجائز جانا تو بعد کے واقعہ نے
 کہ مشرکوں سے کام لیا اسے فسوخ کر دیا اور اس
 میں کوئی حرج نہیں کہ مشرکوں سے لڑنے میں مشرکوں سے مدد لے جبکہ وہ اپنی خوشی سے لڑنے کو چاہیں اور
 غنیمت میں سے انھیں کچھ تھڑا سا دیا جائے پورا حق نہ دیا جائے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
 ثابت نہیں کہ حضور نے انھیں پورا حق نہ دیا ہو اتنی (تمام کلام امام شافعی کا ہے)
 اس کے بعد جو فقرہ فتح میں ہے وہ بھی زیرِ قال الشافعی داخل اور انھیں کا قول ہے جیسے
 یہی شافعی نے ان سے روایت کیا، نصب الراية میں ہے،

نکن تحلیتہم للقتال جائزۃ لقولہ تعالیٰ
لا تتخذوا بطانة من دونکم والاستعانة
اتخذ بطانة وقتا مہم دون استعانة
مخلاف دلالت (مختصراً)۔

جائز ہے اس لئے کہ رب عزوجل نے فرمایا غیروں
کو اپنا رازدار نہ بناؤ مشرک سے استعانت کرنا
اُسے رازدار بنانا ہے اور بلا استعانت خود اس
کے لڑنے میں یہ بات نہیں۔ (مختصراً)

استعانت جائز ہے تو صرف
ذمی سے ہے حربی سے مطلقاً حرام

قاضی صاحب رحمہ اللہ، اقول یہ مسئلہ کہ
ذمی اگر مسلمانوں کے ہمراہ قتال کرے یا راستہ بتائے
تو سلطان اسے غنیمت سے کچھ عطا فرمائے جو مسلمانوں
کے حصہ سے کم ہو اور راہ بتانے میں بقدر اجرت تمام متون مثل ہدایہ و وقایہ و محققہ الفقہاء و کفر و دانی و
مختارہ اصلاح و غررہ ملکی و تنویر اور ان کے سوا جن جن کتب میں اس کا ذکر ہے جیسے خزائن العینین و
اشباہ و النظائر وغیرہ سب میں ذمی کے ساتھ مقید ہے حتیٰ کہ علامہ محمد بن عبد الرحمن دمشقی نے رحمۃ الامم
اور امام عبد الوہاب شمرانی نے میراق الشریعہ میں اسے ائمہ اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اسی قید کے ساتھ
ذکر کیا، رحمۃ الامم کی عبارت یہ ہے۔

اتفقوا علی ان من حصر الغنیمة من مملوک
او امرأة او صبی او ذمی فذلہم الرہ صحتہ

علماء کا اتفاق ہے کہ غلام یا عورت یا لڑکا یا
ذمی جو غنیمت میں غنیمتوں میں نہیں کہ یا جائیگا پور حصہ نہیں۔

بعض شراح نے اسی سے مسئلہ استعانت استنباط کیا۔ فتوئے شائع کردہ لیڈری سنے در مختار
کی یہ عبارت تو نقل کی۔

مما دنا حواش الاستعانة بالکافر عند
الحاجة ۛ

اس سے بچا گیا کہ حاجت کے وقت کافر سے
مدد یعنی جائز ہے۔

اور متن کی عبارت چھوڑ دی جو ضمیر مفادہ کا مرجع بتاتی کہ یہ کاسے کا مفادہ ہے وہ عبارت
یہ ہے ۛ

لا تعد و صبی و امرأة و ذمی و مريضہم
غلام اور لڑکے اور عورت اور ذمی کے لئے غنیمت

ۛ المختصر من المحصر فی الاستعانة بالمشرک ۛ دائرة المعارف العثمانیہ حیدرآباد دکن ۱/۲۲۹
ۛ رحۃ الامم فی اختلاف الائمة ۛ کتاب السير فصل اختلاف الائمة بل یحکم الکفار ۛ مطابع قطر الوطنیہ قطر ۲۸
ۛ الدر المختار ۛ فصل فی کیفیۃ القسمة ۛ مطبع مجتبائی دہلی ۱/۲۲۲

اذا يا مشركوا القتال اذ كانت المائدة تقوم
بمصالحة المرحوم اولد المذموم
الطريق

کا حصہ نہیں، یوں کچھ دیا جائے گا اگر لڑیں یا جوت
مریضوں کی تیمارداری کرے یا ذاتی راستہ
بتائے۔

اس کے متصل بلا فصل در مختار کی وہ عبارت ہے تو کافر سے مطلقاً وہی مراد جو تم میں مذکور ہے یعنی ذاتی
کہ حربی ہرگز اس کے معنی میں نہیں جس کے سبب یہ لیل اولیت یا مساوات لغیم کرنی چاہئے اس کی نظیر
ابھی عبارت قدوری و ہدایہ سے گزری جن میں لفظ کافر تھا اور تمام اکابر نے تصریح فرمادی کہ کافر سے مراد
ذاتی ہے۔

ذمی میں بھی خاص کتابی سے استعانت
جائز ہے مشرک سے مطلقاً حرام ہے

فائدہ خاصہ، امام اجیل
زینتِ حقیقت سیدنا محمد علی دی رحمۃ اللہ
تعالیٰ نے اس میں اور تخصیص فرمائی اور
اسی کو حضرت سیدنا امام اعظم و جلیل القدر حنفیہ کا مذہب بتایا کہ مسئلہ استعانت کا کتابی سے خاص ہے
جہاد میں وقت حاجت و بے یواری یا صرفی سے دے سکے ہیں مشرک سے اصلاً جائز نہیں بلکہ الاثر
میں استعانت بمشرک سے مخالفت کی حدیثیں روایت فرمائیں پھر استعانت برہمہود کی حدیث اعتراضاً وارد
کی پھر اس سے جواب میں فرمایا،

ليس في ذلك ما يعالف شيئا مما سويته
في هذا الباب لان اليهود ليسوا من المشركين
الذين قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم في الاثام الاول انه لا نستعين
بهم اولئك عبدة الاوثان وهؤلاء اهل
الكتب والعبة لنا لانا الاعلون عليهم وهم
اتبع لنا وهكذا احكمهم الآن عند كثير
من اهل العلم منهم ابو حنيفة واصحابه
رضي الله تعالى عنهم يقولون لا بأس

وہ حدیثیں کہ اس باب میں ہم نے ذکر کیں یہ روایت
ان سے کہ مخالفت نہیں رکھنی اس لئے کہ یہود مشرک
نہیں ہیں جن کے بارے میں نبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے انکی حدیثوں میں فرمایا کہ ہم ان سے
استعانت نہیں کرتے وہ بت پرست ہیں اور یہ
کتابی ہیں اور غلبہ ان پر ہمیں کو ہے کہ ہمیں ان پر
بالادست ہیں اور وہ ہمارے تابع ہیں اور اب
بھی اکثر علماء کے نزدیک ان کا یہی حکم ہے از انجند
امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب رضی اللہ تعالیٰ عنہم

وہ فرماتے ہیں غیر کتابی کافروں کے مقابلہ میں کتابیوں سے مدد لینے میں حرج نہیں جبکہ ہمارا ہی حکم غالب ہو اور کتابیوں سے بھی مدد لینے کو ناجائز سمجھتے ہیں جبکہ حالت اس کے خلاف ہو یعنی وہ ہمارے تابع نہ ہوں اور اس حالت سے اللہ کی پناہ۔

لاستعانة باهل الكتاب في قتال من سواهم اذ كان حكمنا هو الغالب ويكوهون ذلك اذ كان احكامنا بخلاف ذلك ولعود بالله من تلك الحال

مختصر علامہ یوسف حنفی میں ہے :

مشرک سے استعانت ناجائز ہے اور یہودی مشرک نہیں امام اعظم اور ان کے تلامذہ کے نزدیک یکن حکم ہے جبکہ ہمارا ہی حکم غالب ہو بخلاف اس کے کہ معاذ اللہ ہمارا حکم ان پر غالب نہ ہو (محقق)۔

المستمع الاستعانة بالمشرك واليهود ليسوا من المشركين هكذا حكمهم عند ابي حنيفة واصحابه اذ كان حكمنا هو الغالب بخلاف ما اذا لم يكن غالبا فعوذ بالله منه (مستفاد)

قائد سادسہ : اقول تحقیق مقام ہنوفی منساہ ہے کہ یہاں استعانت کی تین حالتیں ہیں :
التجار ، اعتماد ، استخدام۔

تحقیق مقام استعانت کے اقسام اور ان کے احکام

التجاریہ کہ قلیل گروہ اپنے کو ضعیف و کمزور یا عاجز پاکر کثیرہ قوی و طاقتور جتنے کی پناہ لے اپنا کام بنانے کے لئے اس کا دامن پکڑے یہ بجا ہے اپنے آپ کو ان کے ہاتھ میں دینا ہوگا اور انھیں خواہی خواہی ان کے اشارے پر چلنا ان کی پس روی کرنی پڑے گی۔

اعتمادیہ کہ گروہ مسادی سے یارانہ گانٹھیں انھیں اپنا یاد و یار و معین و مددگار بنائیں ان کی مدد و موافقت سے اپنے لئے غلبہ و عزت و کامیابی چاہیں یہ اگرچہ اپنے آپ کو ان کے دھم پر چھوڑ دینا نہیں مگر ان کی ہمدردی و خیر خواہی پر اعتماد یقیناً ہے کوئی عاقل خون کے پیاسے دشمن بدخواہ کو معین و ناصر نہ بنائے گا۔ یہاں مسادات کے یہی معنی نہیں کہ ہر طرح قوت میں ہمارا ہم سنگ ہو بلکہ خود سرگروہ کہ ہمارے

عہ اعتماد ہر استعانت میں ہے اور یہاں یہ مراد کہ صرف اعتماد ہے استیلا نہ ان کا نہ اپنا ۱۲ منہ غفرلہ

ہاتھ میں مجبور نہیں اور ہمارے ساتھ اظہارِ خواہی کر سکتا ہے، اسی شے میں سب کو باوصف خود سری اسے ناصر بنانا ہے اعتقاد نہ ہوگا، یہ دونوں صورتیں کفار کے ساتھ یقیناً قطعاً نصوص قطعیہ قرآن سے عام قطعی ہیں جن کی تحريم کو پہلی اور دوسری دو ہی آیتیں کافی و دافی ہیں بزرگ کوئی مسلمان انھیں حلال نہیں کر سکتا۔

استخدام یہ کہ کافر ہم سے دبا ہوا اس کی یقیناً ہمارے ہاتھ میں ہو کسی طرح ہمارے خلاف پر قادر نہ ہو، وہ اگرچہ اپنے کفر کے باعث یقیناً ہمارا بدخواہ ہوگا مگر بے دست و پا ہے ہم سے خوف و طمع رکھتا ہے خوف شدید کے باعث اظہارِ خواہی نہ کر سکے گا بلکہ طمع کے سبب مسلمان کے بارے میں نینک راسے ہوگا۔

الحمد للہ! یہ تقریر فقیر غفرلہ فقیر نے فقہا مکھی تھی پھر امام شمس الدین شریکی کی شرح میر صفیر امام محمد رضا اللہ تعالیٰ عنہ دیکھی عظیم و جلیل تائید ملی، فائدہ خاصہ میں امام طہاوی و علامہ سیوطی کی عبارتیں دیکھی کہ جہاز اس وقت سب جب ہمارا ہی حکم غالب ہو اور امام ابو جعفر کا ارشاد کہ ابھی بخند و بالا ہوں اور وہ ہمارے تابع۔ بعینہ یہی شرط میر صفیر میں کہ کتب ظاہر الروایۃ سے ہے امام محمد نے میدان امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کر فرمایا،

سألت عن المسلمين يستعينون بأهل الشرك
على أهل الحرب قال لا بأس بذلك إذا كان
حكم الإسلام هو الظاهر الغالب
مشرکوں سے ذمی مراد ہیں کہ اس سے ذمہ و ذوق پہنچے فرمایا ہے،

لا بأس بأن يستعين أهل العدل
بقوم من أهل البغي وأهل الذممة
على المخوف إذا كان حكم أهل العدل
ظاهراً
اہل عدل کا باغیوں اور ذمیوں سے خوارج کے خلاف مدد لینے میں کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ اہل عدل کا حکم غالب ہو (ت)

یہاں تو استخدام بتایا تھا مگر اس کی تحلیل وہ فرمائی جس نے استخدام کی پوری تصویر بھی کھینچ دی از اس کی نوعیت بھی بتادی کہ کس طرح کا استخدام ہو۔

| | | | |
|--------|------------------|-------------------|------------------|
| ۱۳۸/۱۰ | دار العرقہ بیروت | باب آخر فی الغنیۃ | لہ المبسوط للشری |
| ۱۳۲/۱۰ | " " " | باب اغوارج | " " " |

کافر کو کتابنا کر استعانت جائز ہے جب تک ہمارے ہاتھ میں گتے کی طرح مسخر ہو ارشاد ہوا،

لان قلوبهم بھذہ لصفة لاعتراف الدین والاستعانة علیہم یا ہل الشریکة کالاستعانة
بالکلاب

دو ورق پہلے فرمایا،

والاستعانة یا ہل الدمة کالاستعانة بالکلاب

یعنی اس لئے کہ جب وہ اس حالت پر ہوں تو ان کا لانا ہمارے ہی دین کے اعزاز کو ہموار
اور عربوں پر ان ذمی مشرکوں سے استعانت ایسی ہوگی جیسے شکاریں کتوں سے مدد لیتے ہیں دوسرے
یہ کہ وہ ہمارے ہاتھ میں کتوں کی طرح مسخر ہوں کہ ان کا فعل ہمارے ہی لئے ہو ہمارے ہی دین کے اعزاز
کے واسطے ہو) کتے سے شکاریں استعانت کب جائز ہوتی ہے جبکہ وہ وقت شکار کا کام ہمارے ہی لئے
کے اُس میں سے اپنے واسطے کچھ نہ کرے اگر شکار مارا اور ماشہ بھرا اُس کا گوشت کھایا شکار حرام ہے تو
استعانت نام بتایا اور وہ بھی سب سے ذلیل یعنی جیسے نکتہ خدمت لیتے ہیں اور شرط فرمادی کہ وہ خود سری
سے بکھر کر محض ہمارے لئے آلہ دین کے ہوں یہ نہ ہو کہ اسی صورت میں کہ ہم نے نکتہ کی وفد الحمد۔

ذلیل و قلیل کافروں سے استعانت
کی اجازت ہوگی نہ کہ انبؤہ کثیر سے
اقول اور اس کے لئے ضرور ہے کہ وہ
محدود سے چند ذلیل قلیل ہوں کہ بڑا گروہ نہ ہو
ملک کی میدان میں پہنچ کر کافروں کا لشکر دیکھ کر
شرارت پر آئے اور پھینک دئے ملک کی ہی مکت ہو کر وہ بڑا محدود ہو کر واپس فرمادیا کہ یہ بڑا جھٹکا
ہو خصوصاً اس حالت میں کہ مسلمان صرف سات سو اور غلطی کی روایت میں چوبیس سو تھے اور
غزوہ تبوک میں حسب روایت واقعی صرف دس سو ہو کر ہمارے حکم فرمایا کہ مسلمان ایک ہزار پارہ سو تھے

عہ اخرج الواقدی فی معنیہ عن واقدی نے اپنے معناری میں
(باقی بر صفحہ آئندہ)

اور غزوہ خنین میں تو صفوان جیسے شترائی بھی مان لیجے تو کچھ نہ تھے کہ الہی لشکر بارہ ہزار تھا جس کی کثرت کا ذکر خود قرآن عظیم میں ہے اسی طرف اشارہ ہے کہ ہمارے علماء ان مسائل میں ذمی و کائنہ بصیغہ مفرد لکھتے ہیں نہ بصیغہ جمع ۔

استخدام کی چار صورتیں اور ان کے احکام اب چار صورتیں ہیں ،
 اول اس سے ایسی استعانت جس میں کافر کو راز دار بنانا مطلقاً حرام ہے وہ ہمارا راز دار و ذیل کار ہے یہ مطلقاً حرام ہے جس کے لئے پہلی آیت کریمہ پس ہے ، نیز فرماتا ہے جل و علا ،

ام حسبکم ان تترکوا ولما یعلم الذین جاہدوا منکم ولم یترکوا من دون اللہ ولا رسولہ ولا المؤمنین ولیجۃ اللہ خبیثات تعملون
 کی اس ٹمنہ میں ہو کہ یونہی چھوڑ دے جاؤ گے اور ابھی وہ لوگ علانیہ ظاہر نہ ہوئے جو تم میں سے ہمارے ہیں اور اللہ و رسول و مسلمان کے سوا کسی کو اپنا راز دار و ذیل کار نہ بنائیں اور اللہ تعالیٰ کاموں سے ہزار ہے ۔

کافروں کو عمری پر نوکر رکھنے کی ممانعت ولہذا حدیث ہمارے میں ان سے مشورہ لینا ناجائز فرمایا ، تفسیر تحریر میں کریمہ اولیٰ کے تحت میں ہے ،

ان المسلمین کانوا یثرونہم فی اموسہم ویؤا تسونہم لما کان بیہم من الرضخ

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ)

حواہ بن سعد بن محیصہ قال خرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعشرۃ من یہود المدینۃ عزابہم الی خیبر ۱۲ منہ غفرلہ ۔
 حواہ بن سعد بن محیصہ سے راوی کہ انہوں نے کہا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام مدینہ کے دس یہود کو عسکرہ خیبر میں ہمارا لے گئے ۔ ۱۲ منہ غفرلہ (ت)

سہ القرآن الکریم ۱۶/۹

سہ کتاب المغازی للواقفی غزوہ خیبر
 غزوات موسسۃ عالمی للطبوعہ بیروت ۲/۲۸۴

والحلف طنا منهم انهم وان حالفوهم في الدين فهم يتصحون لهم في اسباب المعاش فيها هم
 الله تعالى بهذه الآية عليه ، فتمت المؤمنين ان يتخذوا بطلاة من غير المؤمنين فيكون ذلك
 فيها عن جميع لكما رو قال تعالى "يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اديبا"
 ومما يؤكد ذلك ما روى انه قيل لعمر رضي الله تعالى عنه ههنا رجل من اهل الحيرة
 نصراني لا يعرف ، قوي جعظ واحسن خطا منه ، فان رايت ان تتخذوا كاتب في مقدم عمر
 من ذلك وقال اذن اتخذت بطلاة من غير المؤمنين

یعنی کچھ مسلمان بعض یہود سے اپنے معاملات میں مشورہ کرتے اور باہم دل بستہ تھے کہ کسی سے دو
 کی شرکت تھی کوئی کسی کا حلیف تھا یہ گمان کرتے تھے کہ وہ اگرچہ دین میں ہمارے خلاف ہیں ذنبی باتوں میں
 تو ہماری غیر خواہی کریں گے اس آیه کو یہ بھی رب العزت جل وعلا نے انہیں منع فرمادیا اور حکم دیا کہ کسی غیر مسلم
 کو اپنا راز دار نہ بناؤ ، قرینہ نہ صرف یہود بلکہ جہل کفار سے ملافت ہوئی اور اللہ عز وجل نے فرمایا "اے
 ایمان والو! میرے اور اپنے دشمن کو یار نہ بناؤ" اور اس کی تائید اُس حدیث سے ہوتی ہے جو
 امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہوئی کہ اُس نے عرض کی تھی کہ شہر حیرہ میں ایک
 نصرانی ہے اُس کا سا حافظہ اور عمدہ خط کسی کا معلوم نہیں جسور کی رائے ہو تو ہم اسے محرر بنائیں یا غیر المؤمنین
 نے اسے قبول نہ فرمایا اور ارشاد کیا کہ ایسا ہو تو میں غیر مسلم کو راز دار بنانے والا ٹھہروں گا۔

تفسیر باب التاویل وغیرہ پارہ ۶ میں ہے ،

روى ان ابا موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قلت لعمر بن الخطاب رضى الله
 تعالى عنه ان لي كاتباً نصرانياً فقال
 مالك وله قاتلك الله الا اتخذت
 حنيفاً يعنى مسلماً اعمامت
 قول الله عز وجل "يا ايها الذين آمنوا
 لا تتخذوا اليهود والنصرى اولياء" قلت
 له دينه ولي كتابته فقال لا اكرمهم
 يعنى ابو موسى اشعري رضى الله تعالى عنه سے مروی
 ہوا کہ میں نے امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم سے
 عرض کی میرا ایک محرر نصرانی ہے فرمایا تمہیں اس سے
 کیا علاقہ خدا تمہیں کچھ کیوں نہ کہی کھرے مسلمان
 کو محرر بنایا کیا تم نے یہ ارشاد الہی نہ سنا کہ
 اے ایمان والو! یہود و نصاریٰ کو یار نہ بناؤ ،
 میں نے عرض کی اس کا دین اس کے لئے ہے
 مجھے تو اس کی محوری سے کام ہے ، فرمایا میں

اذا هانهم الله ولا اعزهم اذا ادلهم الله
ولا ادبهم اذا بعدهم الله قلت انه
لا يتم امر البصرة الا به فقال مات النخعي
والسلام يعني هب انه مات فما تصنع بعده
فما تعلمه بعد موته فاعلمه الآن واستعن
عنه بعيرة من المسلمين
کافروں کو گرامی نہ کروں گا جبکہ انھیں اللہ نے نوار
کیا نہ انھیں عزت دوں گا جبکہ اللہ نے انھیں
ذلیل کیا نہ اُن کو قُرب دوں گا جبکہ اللہ نے انھیں
دُور کیا، میں نے عرض کی بھو کا کام ہے اس کے
پورا نہ ہوگا، فرمایا مر گیا نصرانی والسلام یعنی
عرض کرو کہ وہ مر گیا تو اس کے بعد کیا کر دے گا جو
جب کرو گے اب کرو اور کسی مسلمان کو مقرر کر کے اُس سے بے پروا ہو جاؤ۔

کافر کی تعظیم حرام ہے
دوسرے بعض مسلمانوں پر کوئی عہدہ ومنصب دینا جس میں
مسلم پر اس کا استیلاء ہو مثلاً مسلمان فوج کے کسی دستے کا فہر
بنانا یہ بھی حرام ہے، ابھی امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد سن چکے کہ اللہ نے
انھیں نوار کیا میں گرامی نہ کروں گا اللہ نے انھیں ذلت دی میں عزت نہ دوں گا۔ کتب حدیث میں یوں
ہے کہ جب ابو موسیٰ اشعر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اُسے بخاری پر مقرر کیا امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے انھیں فرمان میں لکھا،

ليس لنا ان نأقنهم وقد خوتهم الله
ولا ان نرفعهم وقد وضعهم الله ولا ان
نغزوهم وقد امرنا بان يعطوا الجزية
عن يدهم صاعثون يله
ہمیں روا نہیں کہ کافروں کو امین بنائیں حالانکہ
اللہ تعالیٰ انھیں خائن بتاتا ہے یا ہم انھیں
رفعت دیں حالانکہ اللہ سبحانہ نے انھیں پستی دی
یا انھیں عزت دیں حالانکہ ہمیں حکم ہے کہ کافر
ذلت خواری کے ساتھ اپنے ہاتھ سے جزیہ پیش کریں۔
در مختار میں ہے،

يمنع من استكتاب ومباشرة يكون بها معظما عند المسلمين وتمايه في الفتح
وفي الحواوي يضمن ان يلازم الصغار بدينه وبين المسلم في كل شئ وعليه فيمنع
من القعود حال قيام المسلم عند البحر او بحرهم تعظيمه

۱/۲ باب التاويل والتفسير الكبير زیر آية لا تخذوا اليهذوا النصراني اوليا مصنف ابابا مصر ۶۲/۲
۱/۳

یعنی ذاتی کافر کو محرم بنانا یا اور کوئی عمل ایسا سپرد کرنا جس سے مسلمانوں میں اس کی بڑائی ہو جائے
نہیں، اس کا پورا بیان فتح القدر میں ہے، عادی میں ہے وہ مسلمان کے ساتھ ہر معاملہ میں دیا ہوا
ذیل رہے تو جب تک اس کے پاس کوئی مسلمان کھڑا ہو اس سے بیٹھنے نہ دیں گے، یہ بھارا لفظی میں ہے،
اور اس کی تعظیم حرام ہے۔
پڑا یہ میں ہے

قالوا لاحق ان لا یقرکوا ان یرکبوا الا لضرورة
و ادا یرکبوا للضرورة فلینزلوا فی مجامع
المسلمین یہ
علمائے فرمایا، سزاوارت یہ ہے کہ انہیں سوار
ہونے ہی نہ دیں مگر (مرض وغیرہ کی) ناچار
پھر جب مجبوری کو سوار ہوں تو یہ ضرور ہے کہ
مسلمانوں کے مجمع میں اتر لیں۔

بے تعظیمی کے ساتھ بھی کافر سے
استعانت صرف وقت حاجت ہے
مفادہ جو ان الاستعانة بالكافر عند
المحاجة یہ
سو ہر بے حاجت اس سے استعانت کرنا یہ
بھی ناجائز ہے، خود فتوے شائع کردہ لیڈران
میں درج ہے سب
اس عبارت سے بھائی کہ حاجت کے وقت کافر
(ذمی) سے استعانت جائز ہے۔

امایہ و نہا فلا ینہ لایؤمن عند مرأیتہ
حاجت نہ ہو تو جائز نہیں کہ کچھ اطمینان نہیں کہ
وہ بدھمدی نہ کرے گا۔
اُنسی میں رد المحتار سے ہے

کافر سے صرف اس صورت کی استعانت جائز ہے چہاں ہم اب ایک
مقررہ کافر سے بشرط حاجت ایسی استعانت جس میں اسے رازدار و خیل کار بنانا ہونے کشتی مسلمان پر
اس کا استعلا ہو نہ ہے وہ جس کی ہمارے علماء اور امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے رخصت

دی پھلی دو قیدی تو منتظر ثبوت بلکہ محتاج بیان بھی نہیں دین متین سے ضرورۃً معلوم ہیں جن کا کچھ بیان ابھی گزرا، تو ان کی تکمیل نماز کے لئے شرط و خصوص ہے کسی نماز کا مسئلہ بتائیے تو یہ کہنا کچھ ضرور نہیں کہ بشرطیکہ با وضو پڑھی جائے، رہیں پہلی دو، وہ ہمارے اندہ کی طرح امام شافعی نے بھی بتائیں۔
امام اہل ابوزکریا نووی شافعی شرح صحیح مسلم میں فرماتے ہیں،

قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خارج عن
فمن استعین بمشرك وقد جاء في الحديث
الآخر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
استعان بصفيان بن امية قبل اسلامه
فاخذ طائفة من العلماء بالحديث الاول
على اطلاقه وقال الشافعي واخرون ان
كان الكافر جس الرأي في المسلمين ودهت
الحاجة الى الاستعانة به استعین به والا
فیکر، حمل الحديث على هذين الحالتين
ورنه منع ہے، امام شافعی نے ان دونوں حدیثوں کو ان دونوں حالتوں پر محمول کیا۔

شرط حاجت تو صاف ذکر فرمائی اور شرط اول کا یوں اِشعار کیا کہ کسی کافر کی رائے مسلمانوں کے بارے میں اچھی ہو تو اس سے استعانت جائز ہے، اسی شرط کو حاذی شافعی نے یوں ذکر کیا،

والثانی ان یكونوا ممن یوثق بهم فلا
تخشى ما یؤتیهم حتی فقد هذا انت
الشرطان لم یجز للاصحاب ان یستعین
بهم ینہ

یعنی حاجت کے ساتھ دوسری شرط یہ ہے کہ
اُن کافروں پر وثوق ہو کہ اُن کی شرارت کا اندیشہ
نہ ہے ان دونوں شرطوں میں سے کوئی کم ہوگی تو
سلطان اسلام کو کافروں سے استعانت جائز
نہ ہوگی۔

اقول اللہ عزوجل فرماتا ہے، اور اللہ سب سے زیادہ سچا ہے لایا لوتکو

خیا لاود واما عنتہم کافر تھاری بہ خواہی میں کی نہ کریں گے تمہارا مشقت میں پڑنا ان کی دل تناس ہے، تو محال ہے کہ خود سر کافر مسلمانوں کے لئے کوئی اچھی رائے رکھیں ان کی خیر خواہی پر وثوق ہو سکے ان کا خود سر کافر ہونا ہی اسی پر ہے اطمینان کا پورا سبب ہے، محقق علی الاطلاق فتح القدر باب الموادع میں فرماتے ہیں:

لعل خوف الغیابة لا یمنع من العلم بکفرهم و امید یہ ہے کہ خوف خیانت آپ ہی لازم ہے کہ ان کا کو نہم حربا علیہنا لعل کافر اور ہم سے مقاتل ہونا معلوم ہے۔

تو مسلمانوں کے غیر خواہ قابل وثوق نہیں ہو سکتے مگر مدد و چند ذلیل قلیل مجبور مقتور کافر جن کو سرکشی کی مجال نہیں ولذا اتمام عمار نے مسئلہ رضی کو ذاتی کے ساتھ مقید فرمایا اور اسے بعینہ مفرد ذکر کیا۔

ثم أقول ان شروط وقیود سے مشروط استغانت کے لئے ان کو راز دار و ذیل کار بنانا ہے کہ آیت اولی کے خلاف ہو، نہ ان سے حرمت چاہنا کہ آیت دوم کے مخالف ہو، ذلیل قلیل سے کون عزت چاہے گا، نہ اسے کوئی ولی و نصیر بنانا کہ گا کہ باقی آیات کے خلاف ہو، یہ استغانت اگر ایسی نہیں جیسے کہبت بالقدم (میں نے قلم کی مدد سے لکھا۔ ت) جتنی تو ایسی ضرور ہے جیسے دوگ چاروں کو پکڑ کر بیٹھا لیتے ہیں بلکہ جب انھیں کچھ مال دیا جاتا ہے تو ایسی جیسے چارہ پر دے کر پکڑنا کہتے ہیں، کیا اسے کوئی کہے گا کہ چارہ کو ولی و ناصر بنایا، ماحرم کلمات علماء مخالف آیات نہ ہوئے و نہ الحمد۔ ہکذا ینبغی التحقیق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق۔

لیڈروں نے احکام شریعت کو کیسے بدلا فائدہ سابعہ، یہ تھا حکم شرعی جس کی ان سطور کے غیر میں نہ ملے گی، اب لیڈران اپنی تحریض دیکھیں احکام دین کو کتنے بدلا، شرعی مسئلہ کیسا کیسا مسئلہ اولاً ذکر تہذیبی کا سہلے دوڑے جری۔

ثانیاً روایت امام طحاوی حضرت امام غفرلہ دامام ابو یوسف و امام محمد جملہ ائمہ حنفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک جواز تہذیبی سے خاص تقایید سہلے دوڑے مشرک۔

سہ دربارہ استغانت احکام شریعت تویر تھے۔

والشأ جاز باجماع قائلین حاجت سے متعبد تھا اور یہ خود اپنا جرم قبولے کہ ہم کو احتیاج نے اتنا د
برادران ہند کی جانب مائل نہیں کیا۔

صاحبزادہ انھیں رازدار و خیل کار بنانا حرام قطعی تھا یہ اس سے بھی بدرجہا بڑھ کر قطعی تھا یہ اس سے
بھی بدرجہا بڑھ کر ان کے ہاتھ تک گئے انھیں اپنا امام و پیشوا بنایا ان کو اپنا رہنما بنایا ہے جو کہ کہتے ہیں
وہی مانتا ہوں میرا حال تو میر دست اس شعر کے موافق ہے "اسے

غم سے کہ آیات و احادیث گزشت
رفیق و نثار نیست پرستی کر دی

(وہ مگر کہ آیات و احادیث کے ساتھ گزری ختم ہو گئی اور بت پرستی کی نذر کر دی۔)

کد لک بطبر اللہ علی حکم قلب متکبر اندیشہ نہیں چھاپ لگا دیتا ہے ہر مغرور مستحکم کے
جبار پہ
دل پر۔

خاصاً ان کی تعظیم انھیں مسلمانوں پر استعلاء دینا حرام قطعی تھا انھوں نے صرف ظاہری
سجدہ کسی مصلحت سے بیکار کیا، کوئی قید مشرکوں کی تعظیم و اعزاز میں نہ چھوڑا مسلمان کہلاتے والوں نے
ان کی جیشیں پکاریں، بیل بن رگھوپتروں کی کاریاں کیئیں، ان کی مدح میں غلو و اغراق کئے حتیٰ کہ گاندھی
کو کہہ بھاگے گا

"خاموشی از شنائے تو جہ شنائے تست"

(تیری تعریف سے خاموش رہنا تیری تعریف کا انتہا ہے)

"نبوت ختم نہ ہوتی تو گاندھی جی نبی ہوتے ایک مسئلہ ہزاروں کے مجمع میں ایسیج پرچکتا ہے کہ "اے تعالیٰ نے
ان کو (گاندھی کی طرف اشارہ کر کے کہا) تمہارے لئے مذکر بنا کر بھیجا ہے؟"

علیہ خطبہ صدارت مولوی عبدالباقی ص ۵ - ۱۲ ختمت علی غفرلہ

علیہ خط مولوی عبدالباقی صاحب جس کا فوٹو حسن نظامی نے چھاپا - ۱۲ ختمت علی عفی عنہ

علیہ انجن اسسٹنٹ میر بریلی کی طرف سے گاندھی کا سپاسنامہ شعر ۱ - ۱۲ ختمت علی

علیہ تقریر غفر الملک در قیام عام لکھنؤ "اگر نبوت ختم نہ ہوگی جوتی تو ہما تما گاندھی نبی ہوتے" اخبار

اتفاق دہلی ۲۷ اکتوبر و دبیر سکندر ری کم فویر و پیسہ اخبار ۱۸ نومبر ۱۲ ختمت علی

علیہ تقریر عبد الماجد بدایونی جلسہ جمعۃ العلماء ہند دہلی فتح اخبار دہلی جلد ۲ نمبر ۲۲۲ - ۱۲ ختمت علی عفی عنہ

خطبہ جمعہ میں گاندھی کی تعریف داخل کرنے کا رد

دو ستر اجماع کا خطبہ اردو میں پڑھتا ہے، نہیں نہیں خطبہ کی جگہ نیکو دیتا ہے اور اس میں غنائے راشدین و حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بدلے گاندھی کی مدح مقدس ذات ستودہ صفات و غیرہ لغاطیوں کے ساتھ گاتا ہے، اللہ تعالیٰ فرمائے: اِنَّمَا الْمَشْرُكُونَ مُجْسِمٌ مَّشْرُكٌ تَوْنِيْسٌ مَّكَرٌ نَّارٍ، یہ کہیں مقدس ذات - اللہ فرمائے: اَوَلَيْكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ وَهِيَ تَمَامٌ مَخْلُوقٌ سے بدتر ہیں، یہ کہیں ستودہ صفات - غرض خطبہ جمعہ کیا تھا قرآن عظیم کا رد تھا۔ آج خطبہ جمعہ میں یہ ہوا کل نماز میں اِهدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ کی جگہ اِهدِنَا الصِّرَاطَ الْمَكَانِدَ ہی پڑھیں گے اور کیوں نہ پڑھیں جسے جانیں کہ اس مقدس ذات ستودہ صفات کا اللہ تعالیٰ نے مذکر بنا کر مبعوث فرمایا ہے اس کی راہ آپ ہی طلب کیا چاہیں اور بالفرض یہ تبدیل نہ کریں تو صراط الذین انعمت علیہم میں تو گاندھی کو ضرور داخل مان چکے، اللہ جسے مقدس ذات ستودہ صفات کرے اور خلق کے لئے مذکر بنا کر بھیجے اُس پر انعام الہی تمام و کامل ہے۔ الذین انعم اللہ علیہم (وہ جن پر اللہ نے احسان کیا) کا بیان قرآن کریم نے من النبیین و صدیقین و شہداء و اصحابہ میں کیا ہے اور صدیق اور شہید اور نیک لوگ) فرمایا ہے۔ یہ سب مقدس ذات ستودہ صفات ہیں مگر انہوں نے شہداء و صالحین کو اللہ تعالیٰ نے مذکر بنا کر مبعوث نہ فرمایا تو گاندھی جی اول نمبر کے انعمت علیہم ہوئے مگر قرآن تو کفار پر اپنا غضب اور لعنت بتاتا اور انہیں ہر حقوق سے بدتر ہر ذلیل سے ذلیل تر فرماتا ہے اگر اس کا نام انعام ہے تو ضرور کفار سے بڑھ کر کوئی انعمت علیہم نہیں۔ قَاتِلْهُمْ اللّٰهُ اَنّٰی يُوْذِكُوْهُمْ (اللہ انہیں مارے کہاں اوندھے جاتے ہیں۔ ت) مشرک کو مسجد جامع میں مسلمانوں کا داعی بنایا جاتا ہے ہزار ہا مسلمانوں سے ادنیٰ کھڑا کر کے مسند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بٹایا جاتا ہے کیا مسند استغاثت

علہ اخبار مشرق گورکھ پور ۱۳ جنوری ۲۱، یعنی شہادت برہمچاری احمد نثار صاحب صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت کی ۱۲ حجت علی
علہ یہ برہمچاری صاحب شاہ عینی کا بیان ہے اور اخبار مشرق میں مقدس ذات پاکیزہ خیالات ہے ۱۲ حجت علی

| | | |
|------|-------------|------------------|
| ۶/۹۰ | ۲۸/۹ | ۱۰ القرآن الکریم |
| ۶۹/۲ | ۶۹/۲ | ۱۰ |
| | ۲۰/۹ و ۴/۶۳ | ۱۰ |

کا یہ مطلب تھا کیا درخت میں اس کا جواز لکھا تھا اجازت تھی تو استعمال کی، وہ بھی ایسا جیسے کہتے ہیں
چوپرا مسخر ہو یا ہو، تم نے الٹی خدمت گاری بلکہ غلامی کی وسیع علم الذین ظلموا ای مققلب ینقلبون
(اور اب جانا چاہتے ہیں ظالم کہ کس کروٹ پلٹا کھائیں گے۔ ت)

ساد سنا مشرکوں پر اعتماد و حرام قطعی بلکہ تکذیب کلام الہی تھا جس کا بیان زیر آیت اولیٰ گزرا
انہوں نے اعتماد و درکار قطعاً التجا کی، التجار و اعتماد کے جو معنی گزرے اُن کے آئینہ میں اُن کی صورتیں منقوش
دیکھ لیجئے ۳۴ کروڑ ہندوؤں کو اپنا یار و یاد بنانا کیا دلی غیر خواہی پر پورے اعتماد کے بغیر ممکن ہے پدا بہت
قتل کو سزا دینے تو لیڈران کے گیت سنیں لیجئے جو مشرکین کو اپنا دلی غیر خواہ سمجھنے کے لگے ہیں اُن کی ہمدردی ہماری
مصیبت کے وقت ظاہر ہوئی جس وقت کلمہ گوی معاذتہ حتی سے گزراں تھے اُن کا دست اُٹھا دھماکا طوفان
بڑھا جب یار اختیار ہو گئے ہیں برادران وطن کو اُن کی ہمدردی کی اجرت دے کر اُن کے مرتبہ کو نشانہ نہیں
چاہتا وہ بہادر قوم ہماری مصیبت کے وقت غلوں کے ساتھ ہمدردی کر کے ہم کو اپنا دلی دوست بنانا
چاہتی ہے نہ ہماری نفی شکر گزاری کی محتاج ہے ہمارے دل میں اُن کے اخلاص نے گھر کر لیا ہے،
دیکھئے کیسی دل کھول کر دین کی تکذیب میں کس اب اتنا مسلمان دیکھ لیں گے کہ یہ سچے یا، نہ واحد تبار
سچا کہ لایا لوں کو خباثت وہ تمہاری بدخواہی میں گئی نہ کریں گے قل صدق اللہ وما للظالمین من
نصائر۔

دربارہ استعانت فتویٰ میں لیڈران کی موت سبباً سبب جانے دو اتنا تو مفتی
لیڈران کو بھی مسلم کہ اگر ان کی طرقت
حاجت پڑے اور ان سے نذر کا امن ہو تو استعانت درست یعنی حاجت نہ ہو تو حرام اور ان کے خدائے

علیہ خطبہ صدارت مولوی عبدالباقی صاحب ص ۵ و ۶۔ ۱۲ تحفہ علی لکھنوی عفی عنہ

علیہ رسالہ قربانی گاؤ مولوی عبدالباقی ۱۲ تحفہ علی عفی عنہ

علیہ دربارہ استعانت جو فتویٰ شاہجہانپور لیڈران نے شائع کیا اُس میں خود اُن کی موت ہے مگر لیڈران
کو نہیں سوجھتی۔

امن نہ ہو تو حرام حاجت کا انکار خود لیڈران کو ہے اور ان کے قدر سے امن پر کیا دلیل قائم کر لی، کیا زائد وعدہ - اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

وَمَا يَعْصِيهِمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٦﴾
شیطان تو انھیں وعدہ نہیں دیتا مگر فریب سے۔
یا انھوں نے تمھارے خیر خواہی سے رہنے کی قسمیں کھائی ہیں، اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، اِنَّهُمْ لَا اِيْمَانَ لَّهُمْ اِنْ كُنْتُمْ عَلَيْكُمْ كَاٰفِرِيْنَ ۖ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْبَلُوْا مِنْهُمْ سَعٰدًا ۚ يَدْعُوْنَ بِدِيْنِ اَعْدَائِهِمْ خَوْفًا وَبَغْوًَا ۚ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْبَلُوْا مِنْهُمْ سَعٰدًا ۚ يَدْعُوْنَ بِدِيْنِ اَعْدَائِهِمْ خَوْفًا وَبَغْوًَا ۚ
کبھی دغا نہ کریں گے۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرٰى عَلٰى اللّٰهِ كَذِبًا وَاَدْخَلَ اِلٰى دِيْنِ الْاِيْمَانِ الْيَدِ الْيُمْنٰى ۚ
اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ پر جھوٹ باندھے
یا کہ مجھے دجی ہوئی حالانکہ اُسے کچھ بھی دجی نہ ہوئی۔

اُن کے قدر سے امن کی تو ایک وہی صورت تھی کہ وہ ایسے ذلیل و قلیل ہمارے ہاتھ میں مجبور و مقہور ہوں کہ سرتابی کی قدرت ہی نہ رکھیں، کیا یہ ۲۳ کروڑ ہندو تمھارے ہاتھ میں ایسے ہی ہیں، جھوٹ جھوٹ جھوٹ اور پورے ۲۳ کروڑ جھوٹ - دیکھو تمھارے ہی شائع کردہ فتوے نے تمھیں گھر تک پہنچا دیا اور اس استعانت میں تم پر فرد قرار داد جرم لگا کر مرکب سوام ٹھرا دیا، حق اُسے شائع کر دئے اور اپنی سسند ٹھراتے ہیں اور نہیں جانتے کہ وہ انھیں پر دوسے، ہمارے دوست مفتی صاحب نے مردان کے خفیہ خط کی طرح عتس کا سامعینہ اُن کے ہاتھ میں دے دیا جس میں اُن کی موت ہے اور یہ خوشی خوشی لئے پھرتے ہیں، نہیں نہیں نہ سے ناشخص نہیں سمجھتے ہیں مگر مقصود ہی دین کو بدنام احکام کو کچلنا، عوام کو چھلنا ہے، جاہل بیچارے اتنا دیکھ لیں گے کہ دیکھو جی ایسی نہ لکھا ہے اب اتنی کچھ کہ جسے جائز لکھا ہے لیڈران کی استعانت کو اُس سے منس نہیں اور اُن کی جو استعانت ہے فتوے میں ہرگز اُسے جائز نہ لکھا بلکہ صاف عدم جواز کا اِشعار کیا

مفتیوں کو ہدایت
ہاں جب مفتی کو واقعہ معلوم تو فتویٰ اگرچہ بجائے خود صحت سے موسوم ایسا غلط انگیز لکھنا مذموم جسے اہل باطل اپنے باطل پر ڈھالیں اور اس سے

| | |
|-------|------------------|
| ۱۲۰/۴ | لے القرآن الکریم |
| ۱۲/۹ | ۱۵ |
| ۹۳/۶ | ۱۵ |

کہ نام اعظم نے فرمایا رضی اللہ تعالیٰ عنہم ذمیوں کا مسجد حرام میں جانا مفسداتہ نہیں ذمی مراد ہوا اور کافر سے تعبیر کریں کیا بعید ہے ذمی بھی کافر ہی ہے اطلاق کی سسندیں اوپر گزریں کہ اس ادب کا کافر لدھی کافر سے ذمی مراد ہے۔ یونہی مستامن مراد ہوا اور حربی سے تعبیر کریں کیا عجب ہے مستامن بھی حربی ہے اطلاق کی سسند عیضا و عالمگیریہ سے گزری کہ اس ادب بالمعنی حرب المستامن حربی سے مستامن مراد ہے۔ مگر ذمی بولیں اور اس سے حربی بھی مراد ہو کس طرح معقول کہ اب تخصیص ذمی محض ہے معنی و موجب غلط فہمی ہوگی کہ حربی ہرگز معنی ذمی میں نہیں ہرگز علامہ سیستانیہ احمد طحاوی و علامہ سیستانیہ محمد شامی عشیان در مختار کو اس میں تردد ہوا کہ مستامن کے لئے بھی جواز ہے یا نہیں، پھر اس پر اسناد ظل علماء بالحدیث سے سند ظاہر بھی جزم نہ کیا اور کتب سے تحقیق کرنے کا حکم دیا دونوں کتابوں کی عبارت یہ ہے،

انظر هل المستامن ورسول اهل الحرب
مشبه وحققتني استدلانيه على الجوان
بمازل من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وعد ثقيف في المسجد مخرج ودي حور

میں انارایہ مستامن کے لئے جواز چاہتا ہے بات ہنوز تحقیق طلب ہے
اقول مستامن کے لئے خود قرآن حکیم سے اشارہ نکال سکتے ہیں کہ،

ان احد من المشركين استجاسك فاجره
حتى يسمع كلام الله ثم ابلعه ما منه
اسے مجبور، اگر کوئی مشرک تم سے پناہ چاہے تو
اُسے پناہ دو کہ اللہ کا کلام اُسے پہنچے پھر اُسے اس کی
امنی کی جگہ پہنچا دو۔

حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے کوئی مجلس نہ تھی مگر مسجد کریم کے، ولہذا خود یہیں حاضر ہوتے
اور اس میں متون کا خلافت یہیں، ہدایہ سے گزرا کہ مستامن جب تک دارالاسلام میں ہے ہنزلہ ذمی
ہے ذمہ موندہ و موقرہ و دونوں میں ہر ایک، کافی امام فسفی فصل امان میں ہے،

المعاد بالذمة العهد مؤقتا كان او مؤبدا
وذلك الامان وعقد الذمة
ذمہ سے عہد مراد ہے ایک عہد معتق تک ہو یا ہمیشہ
کے لئے، یہ امان و عقد ذمہ ہے۔

ہی کہہ سکتے ہیں کہ ذمی و حربی برابر ہیں یعنی مستامیں کہ اُس کے لئے بھی ایک وقت تک ذمہ ہے یا مجملہ
حاز خاص ذمی کے لئے تھا اور یہ حربی کے لئے دوڑ ہے۔

ثانیاً یہاں بھی امام بدر الدین محمد عینی وغیرہ اکابر کی روایت یہ ہے کہ ہمارے امام مذہب سیدنا
امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں ذمیوں میں بھی جواز صرف کتابی کے لئے ہے یہ مشرک حربی کے لئے دور
عمدة القاری شرح میح بخاری میں ہے،

قال ابو حنیفۃ یہ جوز للکتابی دون غیرہ
واحتمح باموالہ احمد فی مستندہ ثبتہ

امام ابو حنیفہ نے فرمایا مسجد میں کتابی (ذمی) کا آنا
جائز ہے اور کفار کا نہیں اور امام اس پر اس

عہ قول الامام العینی بسند جید
اقول ای عل اصولنا و مالنا نترك
اصولنا الی اصول المحدثین، فصلا
عن قول حالہ ما اخرشافی فلا علیک
متافی التقریب و ذلک انت مخرجہ
اشعث بن سوار عن الحسن بن جابر
رہی اللہ تعالیٰ عنہ اشعث من شیوخ
شعبۃ والثوری ویرید بن ہارون و غیرہم
من الاجلاء و نفع شعبۃ قلب من
یاخذ منہ معلوم قال الناجی وحدث من
اشعث لجلالہ من شیوخہ ابواسحق
السبیعی و قد قال صفین اشعث اثبت
من مجالد و قال ابن مہدی ہوا رفع
من مجالد و مجالد من رجال صحیح مسلم
وقال ابن معین اشعث احب الی من

امام عینی کا قول جید سند سے اقول میں کتابی
کہ یہ سند ہمارے قاعدہ پر جید ہے اور ہم محدثین کے
اصول کی خاطر اپنے اصول نہ چھوڑیں گے چ جائیکہ
ایک تاخرت میں ہمارے قول کی خاطر چھوڑیں تو
تقریب میں مذکور بیان تھا۔ اسے خلاف نہیں ہے یہ
اس سے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے بواسطہ حسن
اس حدیث کی تخریج کرنے والے اشعث بن سوار ہیں جبکہ
اشعث، شعبہ، ثوری، یرید بن ہارون وغیرہم کے
اکابر شیوخ میں سے ہیں اور شعبہ کا انتخاب ان میں
جن سے اس نے روایت کی ہے وہ معروف ہے
ذہبی نے کہا اشعث کی جلالت شان کی وجہ سے اس کے
شیوخ میں سے ابواسحق سبیعی نے اس سے حدیث
روایت کی ہے، احمد اور سفیان نے کہا کہ اشعث مجالد کی
نسبت زیادہ قوی ہے اور ابن مہدی نے کہا وہ مجالد سے
جلد ترین ہے جبکہ مجالد صحیح مسلم کے راویوں میں شمار ہیں اور
(باقی بر صفحہ آئندہ)

حدیث سے سند ملے جو امام احمد نے اپنی مسند میں
کھری اسناد کے ساتھ جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

جید بن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
لا یدخل مسجدنا ہذا بعد عامنا ہذا

(بیہ ما شیعہ ص ۱۰۸ ش ۱۰۸)

ابن معین نے کہا میرے نزدیک اشعث زیادہ محبوب ہیں
اسمعیل بن مسلم سے، اور امام احمد اور علی نے کہا وہ کلمہ
بہی سالم سے حدیث میں زیادہ مقبول ہے، اور ابن ہریرہ
نے ابن معین سے روایت کی کہ شعث ثقہ ہے، اور
عثمان نے کہا وہ نہایت صادق ہے، ابن شہین نے
اس کو ثقہ لوگوں میں ذکر کیا، اور ابن عدی نے کہا میں
نے اس کے روایت کردہ حدیث کو منکر نہیں پایا، اور
برائے کہا کہ اس کی مروی حدیث کو ترک کرنا لازم
ہے، جو خود معرفت میں کمزور ہے، اور ابن معین کا
اس شخص کے بارے میں اختلاف ہے جو ثقہ ہے اور
ضعف سے بالاتر ہے اور یہی حدیث حسن کی شرط ہے۔
ذہبی نے محمد بن حفصہ کے متعلق کہا کہ اس میں کچھ ضعف
ہے اسی نے ابن معین نے کبھی اس کی توثیق کی اور کبھی صالح
کہا اور کبھی لیس قوی کہا اور کبھی ضعیف کہا، اور یہ کلمہ
نامی صحیحین کے رجال میں ہے، خلاصہ یہ کہ اشعث کی توثیق
کی گئی اور کسی اعتراض کا نشانہ ہرگز نہیں بنایا، بلکہ کوئی مغیر
جرح اس پر قطعاً نہ ہوئی، لہذا اس کی حدیث حسن ہے تو
جس کا لازمی طور پر معنی کا اس کی سند کو ختم نہایت ہے واللہ
تعالیٰ اعلم ۱۲، ختم غفرلہ (۱۲)

اسمعیل بن مسلم قال الامام احمد و
النجاشی هو امثل فی الحدیث من محمد بن
سالم وروی ابن الدوری عن ابن معین انہ
ثقة وقل عثمان بن ابی شیبہ صدوق و ذکرہ
ابن شہین فی الثقات وقال ابن عدی لم اجد
لہ فیما یرویہ متناہکرا قال البزار لا نعلم
احدا منک حدیثہ الا من ہو قبل الہجرۃ
و اختلاف قول ابن معین فیہ
یکون ذہبہ دون الثقة و هو فی الضعیف و
ہذا ہو شرح الحسن قال الدہبی فی محمد
بن حفصہ فیہ شیء و لہذا و ثقہ ابن معین
مرة وقال مرة صالح و مرة لیس بالقوی
و مرة ضعیف أم و محمد ہذا من
رجال الصحیحین و بالجملة و قد
وثق اشعث و لم یرم بقادر قط میل
لیس فیہ جرح مفسر اصلاً ف حدیثہ حسن
ولا شک لا حرم ان حکم العینی علی
اسادۃ اللہ جید حرق اللہ تعالیٰ عم ۱۲ منہ غفرلہ

مشرک الاہل العهد وخدمہم

فرمایا اس سال کے بعد ہماری اس مسجد میں کوئی
مشرک آنے پائے سوائے سنیوں اور ان کے غلاموں کے

غز العیون والبصار میں ہے ،

لا یستعمل من دخول المسجد الذی بالکتاب
بخلاف غیرہ واجتہد الامام رحمہ اللہ لہ ہمارا
احمد عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

ذمی کتابی کو مسجد میں آنے سے نہ روکا جائیگا بحدیث
اور کافر کے ادا اس پر امام اعظم اُس حدیث سے
صند لے جو امام احمد نے جابر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کی۔

غایۃ البیان علامہ آقا فی کتاب القضاء میں ہے ،

قال شمس الاثنین السرخسی فی شرح ادب
الغاضی وقد ذکر فی السیر الکبیر السنۃ
المشترک یستعمل من دخول المسجد عملاً
بقولہ تعالیٰ اما المشرکون فجس

امام شمس الانر سرخسی نے شرح ادب الغاضی میں
فرمایا کہ امام محمد نے سیر کبیر میں فرمایا کہ مشرکوں کو
مسجد میں نہ آنے دیا جائے گا اس ارشاد نبوی پر
عمل کے لیے کہ مشرکوں سے ناپاک ہیں۔

اگر کئی حدیث میں تو مطلق ذمی کا استثناء فرمایا کتابی کی تخصیص کہاں ہے اقول (میں
کہتا ہوں ۔ ست) مشرکین عرب کو ذمی بنانا روا نہ تھا ان پر صرف دو حکم تھے اسلام لائیں ورنہ قتل
تو وہاں ذمی نہ تھے مگر کتابی ، تو استثناء منقطع ہے بلکہ ہم نے مسند میں دیکھا اور مسند جابر رضی اللہ
تعالیٰ عنہ میں حدیث اس طرح ہے کہ مذکور ہوئی اور اُس سے ۲۷ ورق پیسے یوں ہے ،

لا یدخل مسجدنا هذا مشرک بعد
عامنا هذا غیر اہل الکتاب و
خدمہم

اس سال کے بعد ہماری اس مسجد میں کوئی مشرک
نہ آنے پائے سوائے کتابی اور ان کے
غلام کے۔

تو یہاں خود کتابی کی تصریح ہے۔

سکۃ عمدة القاری باب الاغتسال اذا اسلم ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۲۳۴/۲
سکۃ غز العیون والبصار مرجع الاشیاء والمطالع فی الثالث احکام الذمی ادارة القرآن کراچی ۲/۱۴۳۱ھ
سکۃ غایۃ البیان کتاب القضاء

سکۃ مسند احمد بن حنبل مروی از جابر رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۲۳۹/۲

ثالثاً، اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) فقہ الحنفیہ نے صاف ارشاد فرمایا کہ اس سے پہلے جو کسی مشرک یا کافر غیر ذمی کے لئے اجازت تھی فسوخ ہو گئی کہ فرمایا تعدد عادت ہذا (اس سال کے بعد کوئی مشرک مسجد میں نہ آنے پائے سواذمیوں کے) مخالفین جتنی روایات پیش کریں اُن کے ذرا لازم ہے کہ اُس واقعہ کے اس ارشاد کے بعد جو منہ کا ثبوت دیں ورنہ سب جوابوں سے قطع نظر ایک مہمہا ساری جواب پس ہے کہ وہ فسوخ ہو چکا اور وہ ہرگز اس کا ثبوت نہیں دے سکتے خصوصاً تعدد عام ہذا کا لفظ ارشاد فرمایا ہے کہ یہ ارشاد بعد نزول سورۃ برات ہے غالباً اُس کا یہ لفظ پاک ارشاد انہی اصنام المشرکوت بحسن فلا یقر بوا المسجد المحرام بعد عامہم ہذا (مشرکوں کے مایاک میں تو اس برس کے بعد وہ مسجد حرام کے پاس نہ آنے پائیں۔ ت) سے ماخوذ ہے، تو پہلے کے وقائع پیش کرنا محض نادانی لیکن لیڈران تو دھم دھم کر خدشات ہی پر عمل کر رہے ہیں کہ اس میں اپنا بچاؤ دیکھتے ہیں و خسر هالک المبطون (اور باطل والوں کا وہاں خسارہ۔ ت)

لیڈران کی بھی خواہی اسلام
مما الباعیہ کی اختلاف احوال زمانہ و عادات قوم کو
بیحد مسائل حل نہیں دے سکتے ہیں و غل تمام ہے پھر غیر اسلامی
سلطنت اور کافروں کی کثرت میں اس کی اجازت اور اس کی اشاعت اور مساجد کو پامالی کنار کے لئے
وقف کرنا کس قدر بھی خواہی اسلام ہے

اسے راہ رو پشت بمنزل ہشدار

(۱) منزل کی طرف پشت کر کے سینے والے! ہوش کو ت)

لیڈران کی اسلامی غیرت
خاصاً واقعی بندگی بپارگی جب ہندوؤں کی اسلامی
ٹھہری پھر کہاں کی غیرت اور کہاں کی خودداری، وہ تھیں ملجھ
جامین بھنگی مانیں تمہارا پاک ہاتھ جس چہر کو لگ جائے گندی ہو جائے، سودا نہیں تو دور سے ہاتھ میں
ڈال دیں، پیسے لیں تو دور سے، یا پنکھا وغیرہ پیش کر کے اس پر رکھ لیں حالانکہ حکم قرآن خود ہی تجس
ہیں، ورم اُن تجسوں کو متھکس مٹھ بیت اندہ میں لے جاؤ تو تمہارے ہاتھ مارنے کی جگہ ہے وہاں اُن کے
گمہ سے پاؤں رکھو اور مگر تم کو اسلامی جس ہی ذریعہ نجات مشرکین نے اندھا بہرا کر دیا

لیڈران محض اغوا کے لئے مسئلہ دخول میساجد کا سادسٹا ان باتوں کا ان سے
 نام لیتے ہیں انھوں نے جو کیا بالاجماع حرام قطعی ہے یعنی ویسٹ (تیرا کسی
 چیز سے محبت کرنا اندھا اور بہرا کر دیتا ہے، کارنگ بھر گیا سب جانے دو خدا کو بھی منہ دکھانا ہے
 یا ہمیشہ مشرکین ہی کی چھاؤں میں رہنا ہے جواز تھا تو تیروں کہ کوئی کافر دبا پچا ذلیل و خوار مثلاً اسلام کے
 یا اسلامی تبلیغ سننے یا اسلامی حکم لینے کے لئے مسجد میں آئے یا اس کی اجازت تھی کہ خود سر مشرکوں
 نجس پرستوں کو مسلمانوں کا داخلہ بنا کر مسجد میں لے جاؤ اُسے مسئلہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر
 سٹھاؤ، مسلمانوں کو نیچا کھڑا کر کے اُس کا داخلہ بناؤ کیا اس کے جواز کی کوئی حدیث یا کوئی فقہی روایت
 نہیں مل سکتی ہے ماشاء اللہ انصاف! کیا یہ اللہ و رسول سے آگے بڑھا شرع مہلہ پر افتر
 گھرانا احکام الہی دانستہ بدلنا ہو کر کو بکری بنا کر ٹھکانا ہوگا، ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں جابر بن عبد اللہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں،

نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان
 یصافحوا المشرکون او یکنوا او یحب بہم
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ
 مشرکوں سے مصافحہ کیا جائے یا انھیں کینیت سے یاد
 کریں یا آتے وقت مرحا کہیں۔

یہ ادنیٰ درجہ تکرم کا ہے کہ نام لے کر نہ پکارا، فلاں کا باپ کہا یا آتے وقت ٹک دینے کو آئیے کہہ
 اللہ اکبر حدیث اس سے بھی مست فرماتی ہے اور امر دین ذی کفر کی نسبت وہ احکام تحقیر و تدلیل فرماتے
 جن کا نمونہ ابھی گرا کہ اسے محروم بنانا حرام، کوئی کام ایسا سپرد کرنا جس سے مسلمانوں میں اس کی ڈال ہو جو
 اس کی تعظیم حرام، مسلمان کھڑا ہو تو اُسے بیٹھنے کی اجازت نہیں، بیماری وغیرہ نا چاری کے باعث سواری
 پر ہو تو جہاں مسلمانوں کا جھگ آئے فوراً تر پڑے

بدایونی لیڈر بننے والے اپنے حق میں احکامِ ائمہ کرام دیکھیں
 تنویر الابصار و در مختار وغیرہ معتدات اسفار میں ہے
 حق کہ فتاویٰ تمہیریہ و
 استنباء و المنظار و

وَسَلَّمَ عَلَى الَّذِي تَبِعِيْلًا يَكْفُرُ لَا تَبْجِيلِينَ
اگر ذمی کو تعظیماً سلام کرے کافر ہو جائے گا کہ
اسکا ہر کفر ہے۔
کافر کی تعظیم کفر ہے۔

فتاویٰ امام ظہیر الدین و اشباہ و در مختار وغیرہ میں ہے،
وقال لمجوسی یا استاد تبیحیلا کفریہ اگر مجوسی کو بطور تعظیم اسے استاذ کہنا کافر
ہوگا۔

اور یہاں حربی مشرک کی یہ کچھ تعظیم یہ کچھ مسلمانوں پر اُن کی رشتہ و تقدیم ہو رہی ہے اور پھر کفر
بالا سنے طاق اُن کے جواز کو بھی نہیں نہیں لگتی، اسس حرام قطعی کو حلال کی کھال پہنا کر فتوے اور رسالے
لکھے جا رہے ہیں، مجوسی کو تعظیماً زبان سے استاد کہہ دینے والا کافر ہو لیکن مشرک بت پرست کو
اسٹیج پر کھڑے ہو کر کہنے والا کہ خدا نے اُن کو مذکر بنا کر تمہارے پاس بھیجا ہے گاندھی کو پیشوا نہیں بلکہ
قدرت نے تم کو سبق پڑھانے والا بدتر بنا کر بھیجا ہے ٹیٹ مسلمان بنا رہے ہیں سبق پڑھانے والا اور
سبق بھی کسی دنیوی حرفت کا نہیں بلکہ صاف کہنا کہ تمہارا فرض دینی یا دہانے کو تو استاد نے علم دین بتایا
اور مسلم دین بھی کسی مستحب، غیرہ کا نہیں جدت سے فرض دینی کا معلم استاد بنایا
اور کسی کے سر میں دماغ اور دماغ میں عقل، پہلو میں دل اور دل میں اسلام کی قدر ہو تو وہ ان لفظوں
کو دیکھ کر خدا نے ان کو مذکر بنا کر تمہارے پاس بھیجا ہے خدا لکھی کہ یہ رسالت سے کے
سیڑھی نیچے رہا ان لیڈر بننے والوں کا اسلام کیا ہے؟

چوں وضوے محکم بی بی قمیہ

(یہی جیسے بی بی قمیز کا محکم وضو ہو۔)

کہ کسی طرح ٹوٹا کیا اس میں دراز تک نہ پڑتی وسیع علم الذین علموا ای مقربین یسئلون
(اب جانا چاہتے ہیں ظالم کہ کس کروٹ پلٹا کمائیں گے۔ ت)

عہ دیکھو اخبار فتح دہلی جلد ۲ ص ۲۴۲ جلد جمعۃ العطار ہند میں مولانا عبدالمجید دہلوی کی تقریر ص ۱
کالم اول ۱۲ ختمت علی

سابقہ ائمہ دین نے صاف تصریحیں فرمائیں
کہ کافر کا بطور استعمال مسجد میں جانا مطلقاً
حرام ہے۔ ہدایہ میں ہے،
آیت اس پر محمول کی گئی ہے کہ وہ غلبہ و
بلندی کے طور پر نہ آئیں۔

دوبارہ مساجد لیڈران کا پیش کردہ
شاہجہاںپوری فتویٰ خود انھیں پر دسے
الایۃ محمولة علی الحضور استیلاء
و استعلاء علیہ
کافی امام نسفی میں ہے،

آیت کے یہ معنی قرار دے گئے ہیں کہ اُن کے ایسے
آنے سے منع کیا جاتا ہے کہ بطور غلبہ آئیں اور
مسلمانوں پر بلند ہوں۔

الایۃ محمولة علی منہم ان یدخلوها
مستولین و علی اهل الاسلام
مستعلاء علیہ

مگر ہدایہ و کافی کا اُن لوگوں کے سامنے ذکر کیا جو قرآن عظیم کے نصوص قاطعہ نہیں سمجھتے، ہاں یہ کہتے کہ اگر
معی نامیں تو لیڈران کی غربی قسمت ورنہ سخت و در سخت نصیبوں کی شامت کہ خود لیڈری شائع کردہ فتوے نے
بحوالہ رد المحتار بھی عبارت ہدایہ میں نقل کر دی کہ وہ ان غیرے مشرک کا بطور استعمال مسجد میں آنا حرام فرمایا ہے
ہمارے دوست مفتی صاحب نے یہ دوسرا متکسر کا صحیفہ مردانہ خط کی طرح اُن کے ہاتھ میں دے دیا مردانہ
خط ان کے ہاتھ تھا اور متکسر کا صحیفہ بندہ ان کے ہاتھ میں کھلا ہوا فتویٰ دے دیا اور ان کو اپنی موت نہ سوجھی
اُسے شائع کراتے عوام کو بہلائے بھلائے ہیں۔

مفتی کو ہدایت
ہاں اتنی شکایت وہ ستانہ مفتی صاحب سے بھی ہے کہ ذمی کا حکم حسمہ ہوں یا
کتابی یا مشرکوں پر دُعا لانا درکنار صورت استعمال اگر معلوم تھی کہ طشت ازہب ہے
تو اُسے جانتے ہوئے باطل پرستوں کے ہاتھ میں فتویٰ دینا نہ چاہئے تھا جس وہ عوام کو بہکائیں اور اپنے
حرام قطعی بلکہ اس سے بھی اشد کو ملال کر دکھلائیں پھر عجیب یہ کہ بیان حکم میں عدم استعمال کی قید رد بیان نے
مطلقاً جواز کی ستائی اگرچہ عبارت کتاب سے اطمینان پڑائی کتاب کی عربی عبارت عوام کیا سمجھیں انھیں گمراہ
کر لینے کی لیڈروں نے ماہ پائی سأل الله العقود العافیة ولا حول ولا قوة الا بالله۔

شریعت کے ساتھ لیڈروں کی حالت
مسلمانوں باتم نے دیکھا یہ حالت ہے ان لیڈر

بننے والوں کے دین کی، کیسا کیسا شریعت کو بدلتے
مسلے، پاؤں کے نیچے کھلتے، اور خیر خواہ اسلام بن کر مسلمانوں کو چھلتے ہیں، حوالاتِ مشرکین ایک،
معاہدہ مشرکین دو، استعانتِ مشرکین تین، مسجد میں اعلیٰ مشرکین چار، ان سب میں بلا مبالغہ
یقیناً قلعائیڈروں نے خنزیر کو دُسنے کی کمال پہن کر حلال کیا ہے، دین الہی کو پامال کیا ہے اور پھر لیڈر
ہیں، ریاض مرہیں، مسلمانوں کے بڑے راہبر ہیں، جو ان کی ہاں میں ہاں ملاتے مسلمان ہی نہیں،
جب تک اسلام کو کُندہ چھری سے قح نہ کرے ایمان ہی نہیں،

ما ب اعدائك من همزات الشیطان
و اعدائك من ان يحصرون
اے میرے رب تیری پناہ شیطان کے دوسروں
سے، اور اے میرے رب تیری پناہ کہ وہ مجھے
پاس آئیں۔

آہ آہ اتالیق و اتالیقہ را جھون ۵ سے
اند کے پیش تو گفتم غم دل ترسیم
(آپ کے سامنے تھوڑا سا غم دل پیش کیا ہے، مجھے ڈر ہے کہ آپ کا دل آزرده ہوگا ورنہ
باتیں بہت ہیں۔ ت)

ضروری عرض واجب اللحاظ
میں جانتا ہوں کہ میرا کلام انھیں بڑا لگے گا اور حسبِ معمول
تحقیقی حق و اظہارِ احکام رب الانام کا نام گالیاں لگایا گیا
ہمیشہ عاجزوں نے اپنا بجزِ یونہی چھپا ہے احکام حق کو سختی بنا کر گالیاں ٹھہرا کر جواب سے گریز کا سید
بنایا ہے لہذا دستِ بسترِ معروض کہ تھوڑی دیر بخیر تہذیب سے تنزل فرما کہ وہ آیتیں کہ شروع فتویٰ
میں تلوت ہوئیں اُن پر ایمان لا کر ان مباحثِ علمیہ احکامِ الہیہ کو بغور سن لیجئے۔ اگر بغرض باطل
جاری غلط فہمی ہے حق و انصاف سے بتا دیجئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہرگز نہ پائے گا جو کچھ لینے کے بعد باطل پر
اصرار حق سے انکارِ نار پر عار اختیار کر رہے ہیں اور اگر کچھ جاؤ گے تمہارے کچھ وال سمجھ ہی رہے ہیں
کہ دیدہ و دانستہ حق سے اُلجھ رہے ہیں یہ حرام کو حلال، حلال کو حرام کا جادہ پتیا۔ اسلام کو کفر، کفر کو
اسلام بنا کر دکھایا ہے تو ماننے نہ ماننے کا تمہیں اختیار ہے اور جہاں حساب و کشفِ حجاب روزِ شمار۔

عدل تجارتیں زمینداریاں کس طرح چھوڑ دیں گے، ان جلسوں ہنگاموں تبلیغوں کہراموں سے اگر تورو نہو
نے نوکریاں یا دکنس جس نے تجارتیں یا دو ایک نے زمینداریاں چھوڑ بھی دیں تو اس سے ترکوں کا کیا فائدہ
یا انگریزوں کا کیا نقصان، مغرب نادار مسلمان کی کمائی کا ہزار بار دوسپہ ان تبلیغوں میں برباد جا رہا ہے
اور جائے گا اور محض بیکار و نامراد جا رہا ہے اور جائے گا، ہاں لیڈروں مبلغوں کی سیر و سیاحت کے
سفر خرچ اور جلسہ و اقامت کے پلو و قورے سیدھے ہو گئے اور ہوں گے، اگر یہ فائدہ ہے تو ضرور نقد قوت
ہے اور سیر یورپ کے حساب کار از تور و حساب ہی کھلے گا، یوم تبلی السوانہ فضالہ من قسوة
ولا ناصوہ (جس دن سب چھپی باتیں جانچ میں آئیں گی تو آدمی کو نہ کچھ نہ رہو گا نہ کوئی مددگار۔ ت) کیا
لیڈر صاحبان فہرست دکھائیں گے کہ ان برسوں کی مدت اور لاکھوں روپے کی اخلاعت میں اتنا فائدہ
مرتب ہوا اتوں نے نوکریاں چھوڑیں اتوں نے تجارتیں اتوں نے زمینداریاں۔

اخبارات و مطابع کیوں نہیں بند کرتے **طرفہ یہ کہ اُن کے خون گرم حامی ہمد و**
محرم اخبارات اس ترک تعاون پر بڑے بڑے

علہ تنبیہ، تنبیہ، تنبیہ، مسلمانوں کی حمایت اماکن مقدسہ کی حفاظت
سلطنت اسلامی کی اعانت، سب دکھانے کے دانت تھے کہ کسی طرح مسلمانوں میں اشتعال ہو لاکھوں روپے
کا چنہ ہاتھ آئے ورنہ بڑے ساعی لیڈروں علی برادروں سے صاف منقول ہوا کہ مسئلہ خلافت اب طے
کر رکھو ہندوستان کی آزادی کی فکر کو ہم ہندو قوم پرست ہیں ہمارا فرض ہے کہ اگر ترکی بھی ہندوستان
پر چڑھائی کرے تو ہم اُن کے خلاف تلوار اٹھائیں ہمارا نصب العین سلطنت کی خود اختیاری حاصل کرنا ہے
ترک موالات اُس کا ذلیلہ ہے۔ ابوالکلام آزاد سے منقول ہوا، لڑائی ہندوستان کو خود اختیاری
حکومت دلانے کے لئے ہے اگر خلافت کا خاطر خواہ فیصلہ ہو بھی جائے تاہم ہماری جدوجہد جاری رہے گی
اس وقت تک کہ ہم گنگا و جہنا کی مقدس زمین کو آزاد نہ کرالیں۔ مسلمانو! اب بھی تمہاری آنکھیں نہ کھلیں
اور خلافت و اماکن مقدسہ کے حیل پر غریب کھلتے رہو تو خدا حافظ۔ خشم علی عفی عنہ

علہ خصوصاً روزنامہ ہمد و محسن جس کے ہر پرچم کی پیشانی پر یہ ساقط الوزن رباعی لکھی ہوتی ہے،

پابند اگرچہ اپنی خواہش کے رہو **حامی نہ کسی خراب سازش کے رہو**
قانون سے فائدہ اٹھانا ہے اگر **کلی سبکدوش تم برٹش کے رہو**
(باقی برصغیر)

زور نگر ہے میں خود اپنے اخبارات و مطابع کیوں نہیں بند کرتے ان صفوں کو تو انگریزوں سے جو گھر سے تعلقات ہیں دوسرے صفوں کو کم ہوں گے، کیا اوروں کے لئے شور و فغاں اور اپنے لئے خوشیاں۔ اور ایک اخباری و مطابعی کیا کریں گے بٹے پٹے لیڈر بننے والے اسی مرض میں گرفتار ہیں دیگر ان راغصیت خود راغصیت سے حیرتے دارم زدانشمند مجلس باز پرس تو بہ فرمایاں چہرا خود تو بہ کستہ سے کند (مجھے حیرت ہے، مجلس کے دانشمند سے پھر پوچھ، تو بہ کا مشورہ دینے والے خود بہت کم تو بہ کرتے ہیں۔ ت)

ہجرت کا غل مہایا اور اپنے آپ ایک نہ سرکا جوا بھارنے میں آگئے ان مصیبت زدوں پر جو گری سو گری یہ سب اپنے جبر و بچوں میں چین سے رہے، ہزار لگانہ پھٹکری۔ اور ترک تعاون میں بھی کیا کسی لیڈر یا مبلغ کے پاس زینداری یا کسی قسم کی تجارت نہیں، نہ ان کا کوئی انگریزی یا ریاست میں ملازم ہے پھر انہیں کیوں نہیں چھوڑتے، کیا واحد قہار نے نہ فرمایا: لا تقولون حالا تفعلون کبر مقتا عند اللہ ان تقولوا حالا تفعلون کیوں کہتے ہو وہ جو نہیں کرتے، کیسی سخت ناپسند ہے اللہ کو وہ بات کہ وہ کہو جو نہ کرو۔

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ) اتباع ہما کی اجازت دی جو اللہ کی راہ سے گمراہ کرنے والی ہے قل تعالیٰ ولا تتبع الہوی فیضلک عن سبیل اللہ اپنی خواہش کا پابند نہ ہو کہ وہ تجھے اللہ کی راہ سے گمراہ کرے گی۔ خیر مگر اہی تو اہی صاحبوں کے یہاں بہت آسان بلکہ محبوب تر ہے مگر کچھ مصراع پر اپنے لیڈروں اور کمیٹی کا فتویٰ لیں جس میں کہا کہ انگریزوں کے وفادارانہی کے حکم کے نیچے چلنے والے رہو اور اتنی تاکید ہے کہ ہر پیشانی پر اسی کی تجدید ہے اس سے مقابلہ کیوں۔ فرض ہوا ہے پارٹی بلکہ اسلام سے کیوں نہ خارج کیا ہاں شاید ساقط الوزن کرنے میں اُس نے اپنے لئے کچھ رات رنکار رکھی ہو یعنی انگریزوں کے دھکے کو اُس طرح ہو اور لیڈروں کے سنا سن کر یہ کہ آپ دیکھتے نہیں اُس میں وزن ہی کہاں ہے یوں ہے، ص ۱ لائل سبجکٹ تم نہ برس کے رہو ختمت علیٰ عفی عنہ

کیا خدا کا سخت دشمن بننا آسان سمجھا ہے کیا تمہارے یہاں سے نہ چھپا کہ ”اگر کسی مسلمان رئیس نے دباؤ یا خوشامد سے کوئی ایسی کارروائی کی جس سے ثابت ہو کہ وہ دشمنان اسلام کا ساتھ دیتے ہیں تو فوراً ان کا شمار مرتدین میں ہوگا اور مرتد کی سزا اسلام کے آئین میں کیا ہے ہر شخص کو معلوم ہے“ کیا کوئی ریاست آپ کے نزدیک اس سے بری ہے کیا اس میں سب سے پیش قدم سلطنت علیہ دکن نہیں، کیا انس کے احکام اور پیچھے ہوئے فرمان ملاحظہ نہ ہوئے، کیا آپ کے لیڈروں میں اُس کے وظیفہ خوار نہیں، کیا بدخیرات سے گیارہ گیارہ روپے پور میر پانے والوں نے اپنا یومیہ بندہ کرایا، کیا جسے اوروں کے لئے حرام بتاتے ہو آپ خوشی سے کھاتے ہو۔

لیڈروں پر لیڈروں سے مقاطعہ فرض ہے بلا پس ہوائی کے منہ لگا حرام اُن سے نہ چھوٹا، اور لیڈروں کا منہ کس نے بند کیا، ان پر ان لیڈروں سے مقاطعہ واجب تھا یا قرآن مجید بدل کر جو احکام دل سے گھرے ہیں وہ کسی طرح لیڈروں کے لگ بھگ نہیں اوروں کے سر پر ہے ہیں، یہ قانون کے مستثنیات عام ہیں، اور جب لیڈر خود ہی اپنے کلمے پر عامل نہیں تو اُن کی چیخ پکار اوروں سے کیا عمل کر اے گی۔

صلو اور حیثیت تنظم سب کرار میری کسند
(دو تو خود تم سے کسی کی کیا رہیری کرے۔ ت)

مانا کہ تم میں وہ بھی ہوں جو ان تینوں غلطیوں سے بری ہیں نہ زہندی نہ تجارت نہ اجارت نہ مالگزار یا ابواب یا ٹیکس یا چنگی دینی پرے اور انگریزوں سے تعلق تعاون پیدا ہو کر حرمتِ قطعیہ کا حکم جڑے، فرضِ کرم کو خود اس سے پاک ہیں نہ سے مفلس محتاج بے نوا ہیں پھر یہاں تو عام ذرائعِ رزق یہی ہیں، کیا تو نہ بناتے ہوں گے اوروں کے سر کھاتے ہوں گے، اُن کا مال انھیں وجہ سے ہوگا جو تمہارے نزدیک علی الاطلاق حرام ہے، تو حرام ہی کھایا حرام ہی کھایا، ہر طرح گرفتار حرام ہی رہے، نجات کی صورت بتائیے پھر ترکِ معاملت کی فرضیت گائیے، اور یہ روپیہ کہ ان جلسوں میں صرف

عہدہ دیکھو تقریر صدارت شیخ مشیر حسن قدوائی برسرِ اسٹیڈیہ تعلقہ دار گدیہ مطبوعہ لکھنؤ ص ۹۹ یہ بھی مولوی عبد الباقی صاحب فرنگی علی کے ان مسائل میں امام و مقبول ہیں دیکھو خطبہ صدارت مولوی عبد الباقی مطبوعہ لکھنؤ ص ۱۱۱ میں ان مسائل میں کبھی مشیر حسن صاحب کے خلاف مشورہ نہیں کرتا ”آپ برسرِ بھی ہیں اور تعلقہ دار بھی، بھلا انگریزوں سے آپ کو کیا تعلق لہذا صرف اسلامی ریاستوں کو مرتد فرمایا۔ حشمت علی لکھنوی عفی عنہ

کر رہے ہو یہ بھی تو اُس حرام کا ہے، سچ کہنا کیا دل میں سمجھ لے ہو اگرچہ زبان سے نہ کہو کہ حلال مال حرام بود بیکارے حرام وقت

اور ریل، تار، ڈاک کیا انگریزوں سے معاہدہ نہیں اس میں تو سب چھوٹے بڑے مبتلا ہو، اگر کہو انہیں سہولت کے لئے رکھ چھوڑا ہے تو اعلان کر دو کہ ہمارے یہاں سہولت کے لئے حرام روا ہے، اگر کہو کہ زمینداری و تجارت چھوڑی تو کھائیں کیا، تو ملازم اگر ملازمتیں چھوڑیں تو کھائیں کیا، جو جواب تمہارا ہے وہ سب کا ہے، غرض یہ نہ چلی نہ چل سکتی ہے، نہ تم نے خود اس پر عمل کیا، نہ کر سکتے ہو اس کی پوری تصویر یہی ہے کہ حلال

وہ کرتے ہیں اب جو نہ کیا تھا نہ کریں گے

پھر بے معنی چیخ پکار سے کیا حاصل سوا اس کے کہ صاف
مغز یا غور و محنت خود پریدہ مغز ہمارا کھایا اور ملتی اپنا پھاڑ لیا۔

ہندوؤں کی دیگر موافقت سے بانگ کا چاول اور بغرض غلط و بغرض باطل
اگر سب مسلمان زمینداری و تجارتیں
نوکران تمام تعلقات یکسر چھوڑ دیں تو کیا تمہارے بگرنے پر خود بد نہ ہو بھی، کیا ہی کریں گے اور تمہاری طرح
زسے ننگے ٹھوکے رہ جائیں گے، حاشا ہرگز نہیں، نہ ہمارے نہیں، اور جو دعویٰ کرے اس سے بڑھ کر
کاذب نہیں سنا نہیں، اتحاد و وداد کے جوڑے بھروں پر بھولے ہو منافقانہ میل پر بھولے ہو سچے ہو
تو موازنہ دکھاؤ کہ اگر ایک مسلمان نے ترک کی ہو تو اُدھر چارپاس ہندوؤں نے نوکری تجارت زمینداری
چھوڑ دی ہو کہ یہاں مالی نسبت یہی یا اس سے بھی کم ہے، اگر نہیں دکھا سکتے تو کھل گیا کہ حلال

خواب تھا جو کچھ کہ دیکھا ہو سننا افسانہ تھا

لاحرم نتیجہ کیا ہو گا یہ کہ تمام اموال کل دولتی دنیاوی صحیح اعزاز جملہ وجاہتیں صرف ہندوؤں کے
ہاتھ میں رہ جائیں اور مسلمان دانے دانے کو محتاج بیکہ مانگیں اور نہ پائیں، ہندو کہ اب انہیں
پکائے ڈالے ہیں جب بے خوف و خطر کپا بی چائیں۔ یہ ہے لیڈر صاحبوں کی خیر خواہی، یہ سب
حمایت اسلام میں جانکاہی، دلا حول و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

ہندو کیوں ملے ہیں اس کا راز
میں نے اپنی ایک تقریر میں اس ہندو الفت و گاندھی
دعوت کا راز بیان کیا تھا جسے بعض احباب نے تحریر میں لیا۔

اس کا اعادہ موجب افادہ، مسلمانوں کا دہل و ملا فرماتا ہے،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا لُطَافَةَ مَا
دُونَكُمْ لَا يَأْتِيَنَّكُمْ جِبَالٌ مَدُونًا مَا عَسَاكُمْ
قَدْ بَدَأَ الْبَغْضَاءَ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا
تَحْقُقُ صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ
الْآيَاتِ أَنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۝

اے ایمان والو! کسی کا فر کو اپنا ہمراز نہ بنو
وہ تمہارے نقصان رسائی میں لگے نہ کریں گے اُن کی
دلی تنہا ہے تمہارا مشقت میں پڑنا، دشمنی ان کے
مُزنوں سے نکل چکی ہے اور وہ جوان کیے سیغزل میں
دلی سے بہت بڑی ہے بیشک ہم نے تمہیں
صاف صاف نشانیاں بتا دیں اگر عقل رکھتے ہو۔

قرآن عظیم گواہ ہے اور اس سے بہتر کون گواہ (اور اللہ قیلاً) اور اللہ سے زیادہ کس کی
بات سچی۔ ت کہ مشرکین ہرگز ہماری خیر خواہی نہ کریں گے، خیر خواہی درگزر کبھی بد خواہی میں لگے نہ رہے
پھر انہیں یار و انصار بنانا اُن سے و داد و اتحاد ملنا اُن کے میل سے نفع کی امید رکھنا صراحتہ قرآن عظیم
کی تکذیب ہے یا نہیں ہے، اور ضرور ہے، ولکن لا تصدق (مگر تمہیں نگاہ نہیں۔ ت) اُدواب
ہم تمہیں قرآن عظیم کی تصدیق دکھائیں اور اُن کی طرف سے اس میل اور میل کا راز بتائیں، دشمن اپنے
دشمن کے لئے تین باتیں چاہتا ہے،

اول اس کی موت کہ چھڑا ہی ہم ہو

دوم یہ نہ ہو تو اس کی عداوتی کہ اپنے پاس رہے

سوم یہ بھی نہ ہو سکے تو اخیر درجہ اُس کی بے پری، عاجز، کر رہے۔

مخالف نے یہ تینوں درجے اُن پر ملے کر دئے اور ان کی آمیں نہیں کھتیں خیر خواہی کچھ جاتیں
اڈاکہ جہاد کے اشارے ہوئے اس کا کھلا نتیجہ ہندوستان کے مسلمانوں کا فنا ہوا تھا، ثانیاً جب یہ بنی
ہجرت کا بھرا دیا کہ کسی طرح یہ دفع ہوں ملک ہماری کھدیاں کیلئے کورہ جاتے یہ اپنی جائیدادیں کوڑیوں کے
مول بھی یوں ہی چھوڑ جائیں بہر حال ہمارے ہاتھ آئیں ان کی مساجد و مزارات اویا ہمارے پامالی
کورہ جائیں، ثالثاً جب یہ بھی نہ بھی تو ترک موالات کا بھوٹا جیلہ کر کے ترک معاشرت پر ابھارا ہے
کہ نوکریاں چھوڑ دو کسی کو فسل کمیٹی میں داخل نہ ہونا لگزاری ٹیکس کچھ نہ دو خطا بات واپس گردو امر اخیر
توصوف اس لئے ہے کہ ظاہری نام کا دنیوی اعزاز بھی کسی مسلمان کے لئے نہ رہے اور پہلے تین اس لئے

کہ ہر عینہ و ہر حکم میں صرف ہندو رہ جائیں، جہاں ہندو کا غلبہ ہوتا ہے حقوق اسلام پر جو گزرتی ہے ظاہر ہے، جب تنہا وہی رہ جائیں گے تو اس وقت کا اندازہ کیا ہو سکتا ہے، مانگڑاری وغیرہ نہ دینے پر کیا انگریز چپ بیٹھے رہیں گے؟ ہرگز نہیں، قرقیاں ہوں گی، قلعے ہوں گے، جائیدادیں نیلام ہوں گی اور ہندو خریدیں گے۔ نتیجہ یہ کہ مسلمان صرف قلی بن کر رہ جائیں، یہ تیسرا درجہ ہے۔ دیکھا تم نے قرآن عظیم کا ارشاد کہ وہ تمہاری پیروی میں گئی نہ کریں گے، ان کی دلی تمنا ہے کہ تم مشقت میں نہ پڑو والعب ذی اللہ تعالیٰ۔

منکر پر رد و انکار کس حالت میں فرض ہے (۱۲) منکر کا ازالہ ضرور فرض ہے اپنے مراتب ثلاثہ پر جن میں تیسرا مرتبہ کہ تغیر اور کہاں اس کا حکم نہیں بالقلب ہے یعنی دل سے اسے بُرا جانتا مطلقاً ہر حال میں فرض عین ہے اور پہلے دونوں بشرط قدرت علی الترتیب فرض کفایہ، مگر دوسرا یعنی تغیر باللسان اس حالت میں ہرگز فرض نہیں کہ منکر اس کی شاعت سے خود آگاہ ہو جان جو جہر کہ اس کا منکر ہو اور امید واثق نہ ہو کہ منع کئے سے باز رہے گا ایسی حالت میں اس پر زمان ماقول سے کہ وہ بھی ایک زبان ہے رد و انکار اصلاً واجب نہیں رہتا غرضاً بکدر لہ قتلہ و توش ہو، فتاویٰ امام قاضی خاں وقت ذی عالمگیری میں ہے ۱

امراً بالمعروف اسی وقت واجب ہے جب یہ جانے
یسئلونہ یہ کہ وہ کان لگا کر سنیں گے۔

نصاب الاحتساب میں ہے ۱

المقصود من الاستسار فاذا فات ذلك لا یجب یہ
امراً بالمعروف سے مقصود توبہ ہے کہ لوگ مانیں جب اس کی امید نہ ہو تو وہ واجب نہیں۔

بستان امام فقیہ ابواللیث و محیط و ہندیہ وغیرہ میں ہے ۱

ان کان یعلم باکبر ما یہ امنہ لمو
امراً بالمعروف یقبلون ذلك منہ د
اگر اپنے غالب گمان سے جانتا ہو کہ امر بالمعروف کرے گا تو یہ لوگ مان لیں گے اور بُری بات سے

سہ فتاویٰ ہندیہ باب السابیع عشر فی الغار واللہ الخ فورانی کتب خانہ پشاور ۵/۲۵۲
سہ نصاب الاحتساب

يَسْتَعِينُ عَنِ الشُّكْرِ فَلَا مَرَجَ لِيَسْعَهُ
تُرْكُهُ وَلَوْ عَلِمَ بِكِبَرِ سَائِيهِ أَنَّهُ لَوَاعِيهِمْ بِذَنْبٍ
قَدْ خُفِيَ وَشَتْوُهُ فِتْرَتُهُ أَفْضَلُ ، وَلَوْ عَلِمَ
أَنَّهُمْ لَا يَقْبَلُونَ مَعَهُ وَلَا يَخَافُونَ مِنْهُ ضَرْبًا
وَلَا شَيْءًا فَهُوَ بِالْخِيَارِ وَالْأَمْرِ أَفْضَلُ (ملتقط)
مگر ان سے گالی کا بھی اندیشہ نہیں تو اختیار ہے چاہے امر بالمعروف کرے یا نہ کرے اور کرنا بہتر ہے۔
وجیز امام کردری و عالمگیری میں ہے ،

الظَّنُّ حَرَامٌ بِالْخِلَافِ فَإِذَا قُرِئَ بِالْأَلْحَانِ وَ
سَمِعَهُ النَّاسُ انْجَلُوا أَنَّهُ انْجَلَتْهُ الصَّوَابُ
لَا يَدْخُلُهُ الْوَحْشَةُ يَلْقَاهُ مَنْ دَخَلَ الْوَحْشَةَ
فَهُوَ سَعَةٌ أَنْ لَا يَلْقَاهُ ، فَإِنْ كَلَّ الْمَسِيرُ
بِمَعْرِفَتِهِ يَتَضَمَّنُ مَعَهُ يَسْقُطُ وَجُوبُهُ
نَهْنَأُ كَرَجٍ أَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ كَسَى شُكْرًا تَضَمَّنَ بِوَأَسَّسَ كَادُ جُوبٍ سَاقَطٌ يُوْجَدُ جَانِبُهُ .

مثلاً کون مسلمان نہیں جانتا کہ ناحق قتل یا غارت مسلم حرام و موجب عذابِ نار ہے ، کون نہیں
جانتا کہ اس میں کسی طرح کی اعانت مطلقاً حرام و مستوجب غضب جتنا ہے ، کون نہیں جانتا کہ زنا حرام
ہے ، کون نہیں جانتا کہ شراب چنانچہ خبیث کام ہے اور ہزاروں لاکھوں اس کے مرتکب ہیں ،
پھر کبھی نہ سنا ہو گا کہ علماء یا ان کی تحریری ہر چٹیلے ہر بھٹی کا گشت کریں اصلاً ہرگز تمام جہان میں
کوئی عالم بلکہ کوئی عاقل اس کا قائل نہیں اور خود ان لیڈروں میں جو جامع مولیت میں ہیں وہ بھی اس کے
عاقل نہیں ، آخر یہ اس لئے کہ وہ لوگ دانستہ مرتکب ہیں اور منظور نہیں کہ منع سے مانیں بلکہ شورش
شر کا احتمال بیشتر ایسی جگہ جب تغیر بالیدہ مفہور نہیں تغیر باللسان کچھ ضرور نہیں غیر ضروری اور اس پر
طاہر یہ کہ نامفید ایسا شور مچانا اور بلاوجہ شرعی شورشوں کے لئے سینہ سپر ہو جانا کون سی شریعت نے
واجب مانا ، ایسے ہی مواقع کے لئے ارشادِ الہی ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَبِضُوا
مَنْ صَلَّاهُ اهْتَدَيْتُمْ بِهِ

اسے ایمان والو! تم اپنے آپ کو سنبھالے رہو
دوسروں کا گمراہ ہونا تمہیں نقصان نہ دے گا

جب تم راہ پر ہو۔

ہاں اگر کسی منکر شرعی پر گمراہان گمراہ گرفتہ بندی کریں اور اسے بزور زبان و زور و بہتان معروف شرعی
کا جامہ پہنائیں اور اس کے لئے آیات و احادیث و اقوال اللہ کی تحریف و تصحیف منائیں احکام الہیہ
کو کاپلٹ کر کے حرام کو حلال حلال کو حرام دکھائیں جیسا اب گاندھوی مت اور گاندھوی امت مسائل
مواالات مشرکین و معاہدہ مشرکین و استعانت مشرکین و دخول مشرکین فی المساجد وغیرہ میں کر رہی ہے
تو اس وقت ان منکرات کبری و وابہیات عظمیٰ کا ازالہ فرض اعظم ہو گا۔ خطیب بغدادی ہاتھ میں راوی
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اذا ظهرت البدع فليقمها
العام علمه ومن لم يفعل ذلك فعليه
لعنة الله واللعنة والناس اجمعين لا يقبل
الله منه صرا ولا عدلا

جب فتنے یا فرمایا بدعتیں ظاہر ہوں تو فرض
ہے کہ عالم اپنا علم ظاہر کرے اور جو ایسا
نہ کرے اس پر اللہ اور فرشتوں اور آدمیوں سب
کی لعنت، اللہ نہ اس کا فرض قبول کئے نہ نفل
یہ سنی اُن معاندوں کے لئے نہیں جو دانستہ تغیر کلام اللہ و تبدیل احکام اللہ کر رہے ہیں بلکہ
اُن شبہات کے کشف کو ہے جن سے وہ احکام الہیہ کو بدلتے اور عوام مسلمین کو جھٹلتے ہیں اس امید
پر کہ مولیٰ عزوجل چاہے تو جو اُن کے دھوکے میں آگئے حق کی طرف واپس آئیں اور جن پر بتوز اُن کا فریب
نہ چلا بعونہ تعالیٰ حفظ و پناہ پائیں ان ذلک علی اللہ یسیر۔ ان اللہ علی کل شئ قدير (میشک)
یہ اللہ کو آسان ہے۔ بیشک اللہ سب کچھ کر سکتا ہے۔ ت) حضور پر نور سید یوم النشور صلی
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

والله لا يهدى الله بك رجلا
خدا کی قسم بیشک یہ بات کہ اللہ تیرے سبب سے

سہ القرآن الکریم ۱۰۵/۵

سے الجامع لاخلاق الراوی و آداب السامع حدیث ۱۳۶۵ دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۲۰۸

سہ القرآن عظیم ۱۹/۲۹

سہ ۲۰/۲۹

امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے پہلے نہ تھی امام نے غیث کو فیوں کے وعدوں پر قہر فرمایا تھا جب ان غداروں نے بد عمدی کی قصد رجوع فرمایا اور جب سے شروع جنگ تک اُسے بار بار اجاب و اعداء سب پر اظہار فرمایا۔

(۱) جب حنین یزید ریاحی بھی رحمہ اللہ تعالیٰ اول بار ہزار سواروں کے ساتھ حضرت امام عالی مقام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزاحم ہوئے امام نے خطبہ فرمایا: اے لوگو! میں تمہارا بلایا آیا ہوں تمہارے ایلچی اور خطوط آئے کہ تشریف لائیے ہم بے امام ہیں، میں آیا اب تم اگر عہد پر قائم ہو تو میں تمہارے شہر میں جلوہ فرما ہوں وان لم تفعلوا وکنتم بعدی کا سرہین انصرفت عنکوا الی الککان الذی اقبلت منه الیکو اور اگر تم عہد پر نہ رہو یا میرا تشریف لانا تمہیں ناپسند ہو تو میں جہاں سے آیا ہوں واپس جاؤں، وہ خاموش رہے۔

(ب) پھر بعد نماز عصر خطبہ فرمایا اور اس کے آخر میں بھی وہی ارشاد کیا کہ ان انم کرہتمونا انصرفت عنکوا اگر تم ہمیں ناپسند رکھتے ہو میں واپس جاؤں، کرنے کہا، میں تو یہ حکم ہے کہ آپ سے جدا نہ ہوں جب تک ابن زیاد کے پاس گئے نہ پہنچا دیں۔

(ج) امام نے اس پر بھی ہراہیوں کو معاودت کا حکم دیا وہ بقصد واپسی سوار ہوئے کرنے واپس نہ ہوئے دیا۔

(د) جب یثربی پہنچے حر کے نام ابن زیاد غیث کا خط آیا کہ حسین کو پتھر میدان میں اتارو جہاں پانی نہ ہو اور یہ میرا ایلچی تمہارے ساتھ رہے گا کہ تم میرا حکم بجا لاتے ہو یا نہیں، حر نے حضرت امام کو ناپاک خط کا مضمون سنایا اور ایسی ہی جگہ اترے پر مجبور کیا، فدائیان امام سے زہیر بن القین رحمہ اللہ تعالیٰ نے عرض کی، اے ابن رسول اللہ! آگے جو لشکر آنے والے ہیں وہ ان سے بہت زائد ہیں ہمیں اذن دیجئے کہ ان سے لڑیں، فرمایا، ما کنت لایدا اھم بالقتال میں ان سے قتال کی پہل کرنے کو نہیں۔

(۵) جب غیث ابن طیب یعنی ابن اسعد اپنا لشکر لے کر پہنچا حضرت امام سے دریافت کیا کیسے آئے؟ فرمایا: تمہارے شہر والوں نے بلایا تھا فا ما اذکما ہونی فانی انصرفت عنکم اب کہ میں انہیں ناگوار ہوں واپس جاتا ہوں۔ ابن اسعد نے یہ ارشاد ابن زیاد کو لکھا، اس غیث نے نہ مانا، قاتلہ اللہ۔

(و) شب کو ابن سعد سے خلوت میں گفتگو ہوئی اُس میں بھی حضرت امام نے فرمایا، دعونی

اس جمع الی المکان الذی اقبلت منه مجھے چھوڑ دو کہ میں میری طبیعت واپس جاؤں۔ ابن سعد نے ابن زیاد کو لکھا اس بار وہ راضی ہوا تھا کہ شمر مردودِ غیثیت نے باز رکھا۔

(ن) عین معرکہ میں قتال سے پیٹے فرمایا،

ایہا الناس اذکس ہتمونی فذہونی انصرف
الی ما صنی من الامر من بعد
اے لوگو! جبکہ تم مجھے پسند نہیں کرتے تو چھوڑ دو کہ
اپنی امی کی جگہ چلا جاؤں۔

اشقیاء نے نہ مانا، غرض جب سے برابر قصہ خود ریا کر گئیں نہ ہوا کہ منظور رب ہو نہی تھا، جنت آراستہ ہو چکی تھی اپنے دُلہا کا انتظار کر رہی تھی، وصالِ محبوبِ حقیقی کی گھڑی آگئی تھی تو ہرگز لڑائی میں امام کی طرف سے پہل نہ تھی اُن خیموں ہی نے مجبور کیا اب دو صورتیں تھیں یا بخوف جان اُس پلید کی وہ ملعون بیعت قبول کی جاتی کہ زید کا حکم ماننا ہو گا اگرچہ خلافِ قرآن و سنت ہو، یہ رخصت تھی ثواب کچھ نہ تھا، قال تعالیٰ، **الامم احمرہ وقلبہ مطمئن بالایمان** مگر جو مجبور کیا جائے اور اس کا دل ایمان پر برقرار ہو یا جان دے دی جاتی اور وہ ناپاک بیعت نہ کی جاتی، یہ عزیمت تھی اور اُس پر ثواب عظیم، اور یہی اُن کی شایہ رفیع کے شایان تھی، اسی کو اختیار فرمایا، اسے یہاں سے کیا علاقہ!

ثانیاً بالفرض اس بے سرو سامانی میں امام کی طرف سے پہل بھی سہی تو یہاں ایک فرقِ عظیم ہے جس سے یہ جاہل غافل فاسقوں پر ازالہ منکر میں جملہ جائز اگرچہ یہ تنہا ہو اور وہ ہزاروں اور سلطانِ اسلام جس پر اقامتِ جہاد فرض ہے اُسے بھی کافروں سے پہل عوام جبکہ اُن کے مقابلہ کے قابل نہ ہو، مجھے و شرعاً فحایہ و رد الحمار کی جارت گزشتہ،

هذا اذا غلب علی ظنہ انه یکافیہم و آلا
فلا یباح قتالہم۔
یہ اس وقت ہے جب گمان غالب ہو کہ ان کے
مقابلہ کے قابل ہے در نہ ان کو ناصحاً نہیں بتا،

کے بعد ہے بخلاف الامر بالمعروف (امر بالمعروف کا حکم اس کے خلاف ہے) شرح سیر میں اس کی وجہ بیان فرمائی،
ان المسلمین یعتقدون ہایا عربہ فلا ین
امر بالمعروف میں مسلمانوں کو جو حکم دے گا وہ دل سے
عصہ اور شرط قدرت تو خارج بلکہ کسی فرضِ اسلامی سے کہیں منہک نہیں بنو جس قطعہ و اجماع امتِ مروجہ۔

| | | | |
|----------------------|------------------------|------------------|--------------------|
| لہ الکامل فی التاریخ | ذکر متعلیٰ حسین | دار صادر بیروت | ۵۵۴/۴ |
| لہ تاریخ الطبری | ثم دخلت سنة احدى وستين | دار الفکر بیروت | الجزء السادس ۲۴۲/۶ |
| لہ القرآن الکریم | ۱۰۶/۱۶ | | |
| لہ جامع الرموز | کتاب الجہاد | گنبد قاموس ایران | ۵۵۵/۴ |

ان يكون فعلا مؤثرا في باطنهم بخلاف
الكفار بل
اُسے حق جانتے ہیں تو ضرور اپنے دل میں اُس کے
فعل سے متاثر ہوں گے بخلاف کفار۔

دیکھو امام نے کیا کیا اور تم کیا کر رہے ہو
کیوں اسلام و کفر ملا تھے ہو
ثالثاً حضرت امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا
نام پاک لیتے ہوئے شرم چاہئے تھی، کیا امام
تو امام اُن کے غلام اُن کے در کے کسی کتے
نے معاذ اللہ مشرکوں سے بددماغی، کیا کسی مشرک کا دامن تھاما، کیا کسی مشرک کے پس رو بنے،
کیا مشرکوں کی بنے پکاری، کیا مشرکوں سے اتحاد گانٹھا، کیا مشرکوں کے حلیف بنے، کیا ان کی خوشامد
کے لئے شعار اسلام بند کرنے میں کوشاں ہوئے، کیا قرآن و حدیث کی تمام عزت پرستی پر نثار کر دی وغیرہ وغیرہ
شناخت کثیر بہترین سے بیٹل ہزار فجار کا مقابلہ فرمایا، امام کا نام لیتے ہو تو کیا تم میں بہتر مسلمان بھی نہیں جب
تیسری کروڑ مشرکین تمہارے ساتھ ہوں گے اُس وقت تم میں بہتر مسلمانوں کا مدد پورا ہوگا، قرآن کو پیٹھ دینے
والو! کیوں امام کا نام لیتے ہو، اسلام سے اُسٹے چلنے والو! کیوں مسلمانوں کو دھوکے دیتے ہو، دہلی میں
فتویٰ چھاپ دیا کہ اس وقت جہاد واجب ہے اب مسلمانوں کے جواب کو امام کی نظیر پیش ہو گئی اور حالت
پر کہ ذرا سی دھوپ سے بچنے کو گوتیروں کی چھاؤں ڈھونڈ کر رہے ہیں، کیا تم اپنے ہی فتوے سے نہ صرف
تاریک فرض و ترکیب حرام بلکہ راضی بر غلبہ کفر و ذلت اسلام نہ ہوئے، امام کا توکل اللہ پر تھا اور تمہارا
اعتماد اللہ پر۔ یقین جاؤ کہ اللہ سبحانہ کا کلام سچا آلا یا لو کہم خبا لا فشرکین تمہاری بدخواہی میں
گئی نہ کریں گے وہ جھوٹا فتویٰ اور یہ پوچھ بھروسہ اور نادمان شرع پر اللہ غفہ کہ کیوں خاموش رہے
کیوں سینہ سپر نہ ہوئے، یہ ہے تمہاری غیر خواہی اسلام یہ ہیں تمہارے دل ساختہ احکام جن پر نہ شرع
شاہد نہ عقل مساعد، مسلمان ہونے کا دعویٰ ہے تو اسلام کے دائرے میں آؤ، تبدیل احکام الرحمن و
اختر احکام الشیطان سے ہاتھ اٹھاؤ، مشرکین سے اتحاد توڑو، دیوبندیہ وغیرہ مرتدین کا ساتھ چھوڑو
کہتے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دامن پاکی اپنے سایہ میں لے، دنیا نہ ملے نہ ملے دین تو
اُن کے صدقے میں ملے۔

يا ايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة
ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو
اسے ایمان والو! اسلام میں پورے داخل ہو جاؤ
شیطان کے پس رو نہ بنو بیشک وہ تمہارا کھلا دشمن ہے

مبین ۵ فان من اللقم من بعد ما جاء متكم
 بالبیت فاعلموا ان الله عز ورحیم ۵ هل
 ينظرون الا ان ياتهم الله في ظلل من الغمام
 والملئكة وقضى الامر و الى الله ترجع الامور ۵
 پھر اگر روشن دلیلیں آنے پر تمہارا قدم لغزش کرے
 تو جان لو کہ اللہ غالب حکمت والا ہے کاسب کے
 انتظار میں ہیں سو اس کے کہ گھٹا ٹوپ بادلوں میں
 اللہ کا عذاب اور فرشتے آئیں اور کام تمام ہو اور اللہ
 ہی کی طرف سب کام پھرتے ہیں۔

ربنا عليك توكلنا وابليك ابنا وابليك المصير ۵ ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا و
 اغفر لنا ربنا انك انت العزيز الحكيم ۵ ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير القاطنين ۵
 آمين يا ارحم الراحمين ۵ وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا وعلينا و ما اوتانا محمد
 وآله وصحبه اجمعين دائما ابدا لا يدين بعد ذلك ذمة الف الف مرة في كل ان وحسين
 والحمد لله رب العالمين ، والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه جل مجدده اتم واحكم۔
 فقیر احمد رضا قادری غفرلہ

www.alahazrat.org